# مَنِّونَ النِّطُولُ الْأَثْرِيْنِ الْمِنْطُولُ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِلِقِ الْمُنْزِعِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِلِقِ الْمُنْزِعِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِلِقِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِلِقِ الْمُنْزِعِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِلِقِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِلِقِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِي الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِلِي الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِي الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِ الْمِنْزِعِي الْمِنْزِعِي الْمِنْزِعِي الْمِنْزِعِي الْمِنْزِعِي الْمِنْزِع

لجلال الدين السيوطي ويليه مختصر السيوطي لكمتاب

تشره وعلق عليه

علىت المالنشار

مدرس تاريخ الفلسفة بكلية الآداب جامعة فاروق الأول

AMMULIOS Vilenavimi Vilenali 3/49 8 5 الطبعة الاولى بنفقة مكنبة الحانجي بمصر

حقوق الطبع محفوظة تحفق الكتابين

مطيقة الشقادة بجؤارها فظة مقس

COLUMBIA UMIVERSITY LIBRARY

# فهرست الموضوعات

	تمديم لحضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر
	الشيخ مصطفى عبد الرازق شيخ الجامع الازهر
2-13	مقدمة اشر النص
의_은 )	ممادر التعقيق
4 1)	كتاب صول المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام
	لحلال الدين السيوطي
1-1)	دكر ابتداء ومدم المطق
10-3)	ابتداء دغوله في ملة الاسلام
17)	وابتداه من معمع كشد الاسول به
16-17)	وابتداء فشوء في المتأخرين
11)	ذكر من سرح بذم المنطق أو تحريمه من أعمة الاسلام
10)	ذكر النص الذي ورد عن الاماء الشافعي
19-17)	تحريم النظر في مثما به الترآل خوف الزيم والفتية ( قصة سبيم )
77)	تصل ١٠٠ (شاب الابتداع الجهل يلمال العرب) ٥٠٠
TTF)	کلام این اتبیة : في کنايه د تأويل متيڪل افر آن »
7.)	أصل • • ( عالة أخرى في علم الكلام عأني من المتطلق )
713	أمل ( عقة ثالثة ل علم الكان بأني من المنطق )
Y- TY)	الصل ١٠٠ ( تحريم السكلام والمنطق )
1944)	السوس الأثمة في تحريم السكلام
AY_44)	العليس مقاصد _ كتاب دم الكلام الهروى
74- TE)	باب البيال
(7_44)	بأساء تم أتباع متشابه الثرآن والجدال
1A _(1)	باب - ذكر اعلام المصطل (صم) أمته كون المتركلين _ فيهم
EA)	باب - ل ذكر أشياه من هذا الباب ظهرت على عهد رسول الله (صر)
111	باب – الحكار أئمة الاحلام ما أحدثه المتكلمون في الدين
eY_(1)	الطيمة الاولى
o ( _av)	﴿ اللَّا يَهِ *
*14:00	된

41-41)	الطقة الرابعة
17_44)	و المان
74-74)	د البادمة
V1-11)	و السابعة
VY-V7)	د التابنة
Y - AA)	रे!इति <u>क</u>
A1)	باب كرامية أننا العلم عن الخدكامين وأهل اليدع
A4_AT)	كلام الحارث العاسي في كتاب الرعاة
AY -AY)	إن الفرة بالجدال وحسن اليصر الاجتماع والرد على أهل الاديان
AOMAT)	باب ما تنقى به الغرة بالجدل والحجاج
AV_A1)	كازم البطاري في كناب ختى أقعال العباد
41-44)	كلام الطبرى فى كة ب صريح السنة
14-14)	تلام الحطاني في ر-الته الذية عن الكالم
14-1-1)	كلاء اللالسكائي فركتا بمأسول السة
170-171)	كلام الأخرى ف كتابه الدريمة
the -thr)	إب قر كر فيم الجدال والحصومات في الدين
141 - 741)	بد تحدر الني أن الدين مجادلون بشقابه الدرآن
121)	باب ذكر مجرة أمل البدع والاهواء
171)	يأب هنوية الامام والامير لاهل الاهواء
177-170)	كلام أبي طالب المسكى في قبوت القلوب
120)	باب _ ذكر العلم _ وطريقة اللف _ وذم ما احدث المناط, وف من الكلام
167-177)	سيدر ارد عبد الد في كتابه رال المل
117-114)	كارم المُطيب البندادي في كتابه ( شرف أصحاب الحديث )
TAT-TEV)	كلام أبن البعاق ل كتابه ( الانتصار لاهل الحديث )
MAL -MAY)	الإم امام المرسين
INALINE)	كلام الغزالي ألى التفرقة عين الاعالى والرائدقة
14144)	كلام الغزالي في الأحياء
7	مناظرة جرت بين أمني بن يونس وأبي سعيه السيمال ال
4)	دَ كُرُ الْسَكَارُ النَّهَاءُ عَلَى مِنْ أَدْخَلُ الْمُنْطَقُ، فَيْ أَسُولُ ۗ الْفَقَّهُ
411)	ذكر الانكار على من ادخل المعلى في علم النحو

454-4.1)	كتاب جهد القريحة في تجريد النصيحة
T+4-4-4)	
Y="-Y=#)	متدة المقام الأول : التصور لاينال إلا بالحد
T1A-T-7)	<ul> <li>الثانى : الحديفيد تصورالاشياء</li> </ul>
4-5-414)	<ul> <li>الثالث : التصديق لاينال إلا بالقياس</li> </ul>
441-414)	نسية التعميةات
## := # F \ )	اللفية الكلية
T(Y _ TT+)	مادة الاقيسة
PPT_WT)	مسمى القياس
Y +Y_ 171)	البرمان لأيفيد الا الكليات
(**Y_7**)	الاات _ وثباس الاولى
TT1 _T+1)	أقسام الدين
111-116)	الطريق مند نظار السليف
YA1-411)	مثدمثا القياس
(PAY_ F.P.T.	أجناف المج
714-141)	قياس التمول والاستراء
14.4)	اليقين والظن
TET-T-E)	المقام الرابع: البرهان يفيد العلم بالتصديقات
Y+4_T+V)	مرد الى ملاسات الدليل
876 T-5)	الدليبل
777 _470)	رد اشتكال التياس الى الشتكل الاول
TEA LITTY)	التحاذ التكلية المأنة
144 - 44V)	مود إلى اثبتين والظن
1773)	يدبيبة لبرت بعض الأحكام لبعض الاقرأه
. PT-)	الشرميل إلى التمايا العامة _ متدمات التياس السكيرى
Tra _ rrt)	قياس النمول وتياس التمنيل متاويان
TAT - TT3)	المادة التياب واليتين
TAN -FAY)	فمرست الاخلام
*17-111)	فهرست الكتب

## تقـــديم لحضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر الشيخ مصطفى عبد الرازق شيخ الجامع الازهر

لم تنل دراسة تاريخ المنطق عند الإسلامين حقها من عناية الباحثين .
وإذا كان الرآى السائد أن منطق أرسططاليس نقل إلى العربية فيها نقبل من فلسفة يونان في فظل على مر الآيام منطقا أرسططاليسيا في أصوله وقواعدد ،
وفي جملته وتفصيله ، فإن هذا الرأى السائد ليس وليد بحث عميق ولا اطلاع واسع على الانجاهات المختلفة للمنطق في ألوان الثقاقات الإسلامية . كأبحاث أصول الاحكام ،

ولقد كنت أيام اشتغالى بتدريس المنطق فى الجامعة المصرية معنيا بأن أوجه الهمم إلى دراسة تاريخ المنطق فى الثقافة الاسسلامية أو تتبع أطواره ومذاهبه، وأعرفأن ذلك محتاج إلى تقصى المراجع فى مظانها وفى غير مظانها أحيانا ، وإلى التماس المؤلفات النافعة فى هذا الباب بين المخطوطات التي لم تقناولها الآيدى .

وكنت عثرت في دار الكتب الازهرية على بخوعة رسائل للسيوطى في ضمنها كتاب، صون المنطق والمكلام عن فن المنطق والمكلام، يتبعه كتاب و جهد القريحة في تجريد النصيحة ، الذي لخصه السيوطي من كتاب ، نصيحة أهل الإيمان في الرد على منطق اليونان ، لتني الدين بن تيمية . ووجدت في الكتابين نفعا محققا فيها أحاولة . فشرعت يومشذ في تدارسهما مع بعض الطلاب ، غير أن ذلك لم يطل . فقد صرفتي الاقدار عن حياة المنطق إلى حياة لبست عنطقية . ولئن كنت أسفت على مافاتنى من متابعة ما بدأته من الدرس ، فإتى جد مغتبط بأن أرى صفوة محتارة من أبنا نناياً خذون بقوة ، يسمدها شباب زاك ، ماكنا حاولتاه بعزم تخلى عنه الشباب .

وهذا الاستاذ على سامى النشار، تلبيذى بالامس ، وصديقى اليوم ، يوجه همته إلى متابعة البحث ويمهد السبيل للباحثين .

ولقد عاتى الاستاذ النشار فى إعداد كتاب السيوطى للنشر مشقة ، وأتفق جهدا يدركه تمام الإدراك من عاتى نشر كتاب استنادا على مخطوط واحد . . وهو يصف فى مقدمته طريقته فى تصحيح النص ومقارئة ما لخصه السيوطى من الكتب باصولها مطبوعة ومخطوطة . وقارن كتاب تجريد النصيحة فى كثير من مواضعه بما ورد فى كتب مختلفة لابن تيمية .

وإن مجهود الاستاذ على سلمى النشار لجدير بالتنويه والشكر والثناء .
وإذا كان قد وقع فى بعض الصفحات أخطاء مطبعية وغيرها .. فما كان ذلك ليغض من هذا العمل الجليل الممتاز الذى سيجد من كل معنى بالدراسات الإسلامية تقديرا عظما .

وأسال الله أن يتفع الاستاذ بما عليه ، ويعلمه ماينفعه ، وأن يزيده علما .

التاعرة في 10 منزسته ١٩٩٦ مصطفى عبر الرارق



### مقدمة الناشر

١ - في مكتبة الازهر مخطوط هام في تاريخ الفكر الاسلامي اسمه و صون المنطق والكلام عن قن المتعلق والكلام ، وهـ قدا المخطوط هو الرسالة الثانية في مجموعة هناك برقم ١٠٠ مجاميع تحتوي سلي ١٩ رسالة في موضوعات مختلفة جد الاختلاف وكلها كا يبدو - مما كتب على ظاهر الفلاف - من تأليف الحافظ المشهود عبد الرحمن بن أبي يكر السيوطي عالم مصر في العهد الاوسط من عهود المعاليك . أما ما كتب على الفلاف فهو : هموع من مؤلفات السيوطي - نقعنا الله تعالى به - بخطه ،

والحُط الذي كتبت به المجموعة دفيق ولا يظهر فيه تفاوت ، والورق من صنف واحد ، والصفحات مملوءة بالكتابة ، تكاد تكون خالية من البياش ، وفي كل صفحة ٥٧ سطرا تقريبا .

وفي آخر الرسالة التاسعة ما لعبه :

 و تم من خط مصنفه بآخر يوم الانتسين الحادى والعشرين من شهر رمضان المعظم سنة ٨٨٩ • والحد ثه والصلاة والسلام على رسول الله وعلى جميع الانبياء والمرسلين »

وفي آخر الرسالة التاسعة

د آخر الجزء \_ أثقته يوم السبت تاسع عشر من صفر سنة ثلات وسيمين وتُعاتمانة أحسن الله عقباها ع

وتنتهى الرسالة الحادية عشرة كإيأني

 « علقه مؤلفه يوم الاربعاء لعشر خاون من ذى القددة سنة النتين وسبعين و تماغالة ـــ وكتب سنة ٢٨٨ »

أما باقى الرسائل قليس فيه تاريخ .

لكن هلكنبت المجموعة حقا مخط السيوطي كما تذكر تلك العبارة

التي نقلناها من ظاهر الفلاف \_ يسدو أن محت أسبابا قوية تنني نفيا باتا كتابة السيوطي للمجموعة التي بين أيدينا مخطه \_ وهاكم الأسباب

أولا: ما كتب في الصحيفة الثالثة سطر ٣٥ ، صور المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام الفقير الى عفو ربه عبد الرحمن بن أبي بكرالسيوطي الشافعي غفر الله لنا وله » وقد كتبت هذه العبارة بخط لا يختلف بتاتا عن باقي خطوط المجموعة ، وهي نقل دلالة صريحة على أنها لم تكتب بخط السيوطي \_ وبالنالي لم تكتب المجموعة بخطه .

ثانياً : ما كتب في آخر الرسالة السابعة « تم من خط مصنفه » أي تم نقله من نسخة بخط المؤلف ،

الذا : في المجموعة أخشاء محوية متعددة \_ ولا يمكن على الاطلاق \_ أن يسهو يقع السيوطي \_ وهو عالم الدفة المبتاز في أمثال ثلك الاخطاء \_ أو أن يسهو في الكتابة \_ فيفات منه بعض منها \_ وقد لاحقات في جميع ما لوك من مجموعاته الحطية انه لا مخطىء خطأ لفويا أو محمويا \_ ولم يؤد به النسيال أو السهو \_ وهو الحافظ المشهور - إلى أي خطأ من نوع تلك الاخطاء ،

رايما: وأخسيرا نصل إلى رابع الاسباب وأقطعها ــ هو أن مجموعات السيوطى الخطية تسير على قاعدة لا تخلف عنها إطلاقا ــ وهي أنها د غسير منقوطة ع جنما المجموعة التي بين أبدينا منقوطة .

ومن هنا يثنين أن هذه المجموعة لم تسكت بخط السيوطى . ولكن اذا ما حاولنا أن تحدد المصر الذي كتبت فيه الرسائل، لتوصلنا إلى أنه القرن العاشر الهجري، وهو القرن الذي مات السيوطى في أول المقد الثانى منه . وأكاد أرجح أن هذه المجموعة تقلت مباشرة عن مجموعة بخط السيوطى نفسه وفي عصر قريب جدا منه .

والكتاب الذي نقوم بنشره الآن من هذه المجموعة هو كما قلت — الرسالة الثانية منها ـ وقد كنب اسم الكتاب على الهامش و بخط غير مشابه لخط المتن و كتاب صوق المبطق و كلام عن قى المبطق الحلال لسيوطى ، وكس قى صدر لمان الا حدول المبطق و الكلام عن فى المبطق والكلام المهتمين عنو الله الما وله ، المهتمين عنو الله الما وله ، ومن المؤكد أن هذا هو المبر الكان أن حقيق أما ما كرب على الحامش فقد سم كالمه عن كان الملك الكان في مقمع الله في من ما رة وليس عقد سم كالمه عن كان الملك الكان أن هدا كرب و رسالة المناه في هدا وهي رسالة والمان أم الذي م

ام کار کا ل فقد کیاں فیہ ایم الدیون المنفق و سکلام عن می ایمان و سکلام بحالی سنونتی م

عن الحداث السنوسي حداء هما بديد مشكية الثانية و عيث المحسود . وقد رحمه بن رحمه سنوسي التي كاند المداد م مثر لهمدا

الكتاب على ذكر (١) ولكن حاجى خليقة دكره فقال د صول السطق والسكلاء عن في السفن و الكلام - محدلد السيومي - دكرد في فهرست مؤلفاته في في المثيّة (٣) -

وان معنى هد أن السيومنى دكره في كتاب آخر غير حدن المحامرة م و الرحما الى فهارات مقاعاته في كتبه المشوعة با فيم تحد له بدا الكتاب دكرا أيف والكن وحدب في حسن العاصرة دكر كراسا تلسان الاسان مصلان أوتق صاد فوصوع كما ما هدا با وهما الدا أقول المثار في الرام الاشتعال بالمصل با وقصل كلام في دم الكلام (١) اله

وفد دكر سم كسال الأولى للكتاب الدى س بدسالان دكر سم كسالان دكسا الدى سالان الدى سالان الله الله وقدى وشاعائة ألفت كتابا في تحريم الاشتمال من المنشق سمياء الفول المشمال مندوب أعمه الاسلام في دمه وتحرعه الما و دكر أعما سمياك بالدى و ولما شرعت في دناك أى في الكلام عن المنطق عن المنطق عن المنطق عن المنطق الكلام له المنظيم المناز في عام الكلام له المنظم من الدارم ما سميت الكلام المنطق المنطق والكلام (د) ؟

فهان سنطیع آن عهم من هما آن کنان صول لمنطق و ایکلام، هو محموع ها بن الرسالم بره و آن اسبومی صمل کنتانه هذا هادین ارسالتان

<sup>(</sup>۱) ساوسی المدی برامده فی آلب المسروالله قاما من ۱۸۹۳ - ۱۸۹۹ -برامد داد السافتان

<sup>(</sup>۲) ما حر مايعه ٢٠ من أها بار عن الدار المعادة ) حاد من ٢٠

<sup>(</sup>۲) حسی دو س ۱ - ۱ در ص ۱۹۷

<sup>1 = + = = = = (1)</sup> 

<sup>(</sup>ه) سوف دهل ص ۳ ۱

مع بسوس عرى تسافها ـ من المحتمل هذا كشيراً ، ومن المحتمل أيضا أن يكون كتاب صور المنطق تصليما مستقلاً عن هديل الكتابين .

عى أنه دارعه من أن السيومي لم يدكر الم هذا الكتاب في مؤلف مالتي مراقع من الدي المناداعي المقد الحارجي والدحلي للمن الذي ين الديد من المنان منون المنطق والكلام له الأسباب منودد أهم م

ولا ما دکره صحب کشف انسون ـ وهو ثبث ثب فی مربح ـ کتاب الاسلامی .

مها أساوت عم في كنات بدلسطر على الكان الروح بسوفيه في الكان الروح بسوفيه في الدائميون والدكان هذا أسلوب السيوطي وعمله الذي تحير به .

ا الله السوم المنطق والكلام السيوم مون المنطق والكلام سي أحد المعدان وهذا ظاهر في جميع أجزاء الكتاب

ر مم الال كسام هذا الكتاب صروره فصوى اصطر ليم السيومي وفد كال الكتاب صروره فصوى اصطر ليم السيومي وفد كال الكتاب الوحية عوا مل عربة وفقد أدعى الرجل الاحتهاد سنه ١٨٨٨ من ويند أن فعض أعدائه ها هوهو دارة الاستان للمناب وهو شرط من شروط الاحتهاد مند دعد الفرالي الى هند الداخلة وأنه دكر في المناب في حسن المحاصرة الله لم نحب المنطق وم يمكن من احادثه في المناب في منادىء الملك فرأت شيئا في عليه المنطق وم يمكن من المنابعة في فلدى وقد كسب في منادىء الملك فرأت شيئا في عليه المنطق و أنم أنفى الله كراهته في فلدى والاستان المنابعة أولى المحرية من والاكته الذلك لا فعوضى الله في فلدى والاستحادة الله المنابعة أنان الصلاح أولى المحرية من والاكته الذلك لا فعوضى الله

<sup>(</sup>١) الميوطي إصول . ٠ . ٠ س ٣

<sup>(</sup>۲) السدر شبه ۱۰۰۰ م

<sup>(</sup>٣) مران الشمعي وأصول الله المراجي ١٠٠

تعالى عنه علم الحديث لدى هو أشرف العلوم به ١) فاصطر الى أن يكت كنامه هذا . يقول في مقدمة كنامه و لم كان هد العامل ومن لمحديل أن تكون عام مملا و مدال المحديث ثما أمعيالله به على من الوصول الى رائمه الاحتباد لا كرداكر أن من شروط الاحتباد معرفة فن لمنطق مني و فد فقدهدا الشماط عندى يرجمه وما شعر المسكس أن أحسمه أكثر محل يدعيه و ساسل عاده و أعرف أصول قواعده وها نفيت عليه م

واستح كال حيد أقراعة عالصه لا فأكر ما لخصته من كتاب ال تيميه لدى ألفه في عص الواعد المطلق ساكسان حيد القراعية في تحريد النصيحة للمدير الى عدو إليه عبد الرحمي من أبي ساكر السنوسي الشافعي لخصته من كتاب المسجة أهل الأيمان في الرد على المطاق الده الما العلامة تقى الدين بن تيمية (١) ع

<sup>(</sup>١) السيوطي ) عسن اعرضر تاجر ١٠ ص ١٥٥٠

<sup>(</sup>r) و مون ۱۰۰ ص ۳

<sup>(</sup>r) السدر تقيه · ص ٣

<sup>400</sup> July (1)

م يساه الكتاب بالبسمة والحدلة به ويذكر أن لان سبيه كتابين أحداثنا صغير والآخركيرهو لا تصبيحة . . . المحيد كل سقوم سحيصه وسيسبيه لا جهدالقريحة . . . اله ومع أن السوسي لحساب في لا صول المنطق المكتاب الهرائية و معر أنه لم سداها و هدلة ولا بالسملة كا فعل في هذا المكتاب الهرائية عد أنه المسدد كتاب المال على حكال الاسلى هذا المكتاب الهرائية عد أنه المسدد كتاب المال على حكال الاسلى المحاص المال على حكال الاسلى المحاص المال على المال المحاص المال على المال في المدالة على منطق أو المال لا من على المحاص المال في المدالة المحاص المال المال على المال على المال على المال على المال المال على المال على

وداندر آم ... هو به داخه محطوط تحقید استونی منفص علی بدوی انسطل و ایک املی مکنده ایندن فی محموطه در از آشاره اداد برهنده خموعهٔ ارقید ۱۵ تا تا وقع کا بدر آخری بدر و الی در کا بدر هد

ود ال أحمر فيد د كر حوى في رحمه سيودى د وأور ما أر حرم اله في أرام منطق حده من مسلما لان رميه به العجل دن أماه كند من سمومى حداثه كديه الأصلى و صول ، و لاحر محسد كسل ابن سملة ما أماعن كداب بن تنميه الاسان فقد دكره ابن سلم ها دى في في ترجمه المديو عادل د و م كناب في الداسي المنش و محدد كبير فيه مصدمان حران في الداعى المنطق محمو المجلد (۱) م و هسدًا ما ذكره أدام ابن تميم الحورية في كتابه مفتاح دار السعادة (۱) كا ذكره

۱۱ العدوي عود الاختفالة إخامة (طامة برفرية 1998 - من 198 - (۲ - رادات فاي اختيال ويداد شعع واسلام فيرين الديد السمية الأمكاد استع كالحداد التي 1982ه - 1984 - ) - (۴ - ما ص - 1

صاحب كشف الظمون كما بينا من قبل .

و کتاب الاصلی موجود فی همه، علی م دکر سید سپول سوی فی حث له هده ۱۱)

ولکل پندو أن حمد در ديء څه نه وه اوکشتر مواجر ته خيث لم پتمکن من شيره به رغه دي منه مده نعيدة أن د ثرة المعارف المظاملة خيدرات د لدكن سنفوه المناجه

والسنوسي ادن قد قده . وألم نمية الانتجار إذ أنه حفظ لما صورة قريبه حدا من سمن الآماني لان سمنة كها حفظ لنا بدم كسب أحرى مفعوده أو معمر الوسول الدالد و غد كالب هذه الحدي أدى السنوسي الساعة عني المكر الاسلامي

اکم ما لدی دعا سنوسی کی سیاح هم المهجای کامه ا در لایماسج هما علی آنم برجه الا فی صوء عامل موجر جدة از جل

وى عهد من عهد د المدوسي ، عاس سعومي في عقد الله مث في منوره الأوسعة وفي عهد من عهد د المده اراهره الا من دخله در قد رائم العامي علا من علمية قدرة عماه هذا المقدر ومفكر به على الحج والحالم عداء قد في المداع في هذه الفترة عن الانداع في بالانداع وفي بدورة والعلم والمهمة في بقي الدين في المداع المعامة المعامة في سئف آخر مرة ، وفي بدورة والعلم الامعة في بقي الدين في الهمية العامة المعامة حد كسب الممكر أن الدين مستقوم بدار سوام و محصوم ، و المعمول عدم أحياء عمل الممكر عبر الكبر

وأحيانا ينقلونها كم هي في ملخصات تقترب كثيرا من المن الأدان و أحيانا ينقلونها كم هي في ملخصات تقترب كنيه حقد من النير وه و الابدال وللكنها كانت حافظة عنر وحد و بدون من عمد منالا و دعن هدام و الدون الاحرام منه الاسلامي لآن عن سه في عمد منالا و دعن هدام بيكم ي في من معجوب في ربح المكر الاسلامي، وقد من السيم من حدد في هدا عدن في من و راهند حواله من سكي حدو الله منعه في مدن في و راهند حواله من سند مناه منعه في سلام و في أدام و في المنام والسكرها عليه سماء مند و أشهر كا الأنها في حدد أخد الو واللحاج وأسكرها عليه سماء مند و أشهر كا الأنها في حدد أما تلك الأنها و في كو م عدد منه الاسلام يعدم عدد مناه المناه المناه عدد و مناه المناه المناه

 <sup>(</sup>٩) السخاري ( السوء اللامم ح في ص ح ٢ ، م دروسي ، مدر سهر سي يه
 (٣) السماطي حسن نجاشوم چ ١٤ من ٣٠٣ وأيما السوطي عمر مه ن في
 أع (٢) دراه مكر، حق ٩٩٢٤) صر ١٩٠٥ مـ ٢٠

اسه دروحه کثیری خلال نحی و ربی مقی و شمس استری . واست بارد، ی و شهر ب شرمت هی و ایس سمین و د. ب باسوی وعدد کبر من مدام ده آرداحت شدوات الدهب و وقد دکر تلیده الدودی فی برخمته آسی، سروحه بدرد واراد و سد در دی سی حروف اسمحه فیدت بد یه آخذ و همر بست ا

عب تحدة الامرادية و سلحم على له على دائد وقاو السلامة به له والدائد وقاو السلامة مع وجود سلمان حل والا رباد والا والماه والا عرل و لكن له يملة السلطان الكوئه صغيرا ه وعلم حاسه غور د السلمان حشى معلة الاسر فتراجع وأعلن أن السيوطي خدعه للأمر وحج عن عهدد و العث من أخذ العبد الذي كشه المشيح

<sup>(</sup>۱) این عدد درس ده ده می ده

رجع على الماسرة ما من ١٥٣ - ١٩٤

 <sup>(</sup>r) أن أدس فريع نصر , نصبة لأمدة مد 1911 ه ) حالمين ١٣٥

یقول این دیس «وکادت آن تکون فنمه سد، دیگ «وقدت آمون یطول شرحها ، ثم سکن الحال بعد مدة ».(۱)

وفی سنه ۹۰۹ قامت صحة أخرى صد للدرونی رد أنه تلاعت بأموال الصوفیه اجاعاد الدخرارية ــ وقدارنی لمؤرجون الدارنی د بدع ــ فئاروا علیه وكادوا أن عام دائم همترد أثم الله اورمودای علیته ۱

عرب أسربوسي من وصيفته ورأي الديد بد دون سه وجمع من معاصرته به به كل و سائل، فالمكت في حروة أروضه إليم بالدحد فل معامران فدهت وأحد في سعود بعدد و الأعدالية بالوالاشتقال فه فيرها والاعاس عن الديا وأها كائمه لم هوف أنود ما يا

د وکان الامراء و لاسته، وان الی را به و مرصول بالله الاموال مفاحه فایرده و هدی اینه نم ری هدایا لا قد و اینه ای آویا یکصر اینه و اینه اینا

رق سجر آناه خمه سع عشر حمدی و ۱۷۱ کام رسمه ۱۵۰۰) توق خلال آله بی لسیوسی عی حدی و مشر سنه و علم فائد و دایه عشر و می و دفن فی حوش قرصون خارج بات انفر ده ، و دار ل در دو مکانه الی ازان وقد حقق وجوده العالم المشهور سمور باشا فی عشر بست له

ان مرسنج سه الاسدن من حدد اسبو مي دئر به شمددة هو اله دان رحلا من العداء ، حدول أن نصل كل مالد به من وسدئن إلى أوج عبد سو . كان عليها أو ماديا ــ فاتصل بالخليفة والسلسان وكبر ، عصره وكاسله صلاب

<sup>(</sup>۱) المعباد عربه الدسم س

<sup>(</sup>۱) الصدر تهيه 🕒 د ۲ س ۲۲۹

<sup>(</sup>۲) شقرات للمراء الدام

من قالها و حتى عهد الله الحاليدو بشعب الذي ذكراها و ولكن القصاة الدروا. عاليه وقواتو السه مرضة

أهراعل عمد العلى ما فعد دعى الميومي أنه محليد الامه الاسلامية وأنه أخرى عمره مصرد همها العول في حس محدد والروات السحر في سمعه عوم ما سبر و حدث و عقه و الحو و لمعالى والدن و سده على مرافة المحلو و أهل الاسلام و لدي المعالمة أن لدى ون ما مما علم عمده السلم وسوى علم والمتول التي الطاعت عليها مرافة على ما مرافق عدم السلم وسوى علم والمتول التي اطاعت عليها مرافة على ما مرافق عدم المنافق على ما مرافق على الما على ما مرافق على الما على على الما على على الما على و دا على و الما على و دا على الما على ا

<sup>(</sup>۱) الميوطي : حدد من ۱۹۴ مـ ۱۹۹ حسن العصر-

<sup>(</sup>r) السوء أثلام في من لا وما بعدما

<sup>(</sup>٣) السيوطي قلاله تعدال م ٢

<sup>15</sup> Hair and (2)

 <sup>(</sup>۵) عاجي عليقة ع كثف الظهران ح ۲ عمر ۲۱۰

كثيرًا من مؤلفاته هذهالمذكورة صغيره و معم في رَس وكراسين، . ).

المرق و حوت بصوصاً كثيرة غير معرودة عن موقف بعد عالمدس من الكلام و لمنين و حوت بصوصاً كثيرة غير معرودة عن موقف بعد عالمدس من الكلام و لمنين و حووف بالله عند لمدرسة بي حارف بعد المدي في المقائد من محمه والريكرب المنس أبو الى المنيم مدرا عليه موسيه في المام الاسلامي من محبه أحرى و غيل لا الحد في الرابع عدم و وسعى علي المناق الارسطيان و فيلسمون دن هم أصحاب طال الحاولة المام في المعمور وسطى و دارا المام المناق و في المام المناق المناق المناق المناق و في المام المناق المناق و في المام المناق المناق المناق المناق و في المناق المناق و في المناق و في المناق المناق و في المناق المناق و في المناق و في المناق المناق و في المناق و في

<sup>(</sup>١) المدروس : النو الدو ص ٢٠

<sup>(</sup>٢) البيوطي: حسن لحب ماص وه ١ ، ١٥٠

سادحة أحال ما غير أله كان في كثير من الأحيال على حالب من علوقة .
و ما عول حن ها أسين ساصر ها الكلام با فال هذا حراء من محالة كرى قت مها في لجن هام أحمل عليم هو المعامد كوى لاسلام بمسطق الإرساليا في السول موقف الموسالماليات عامة ما من فلاحمة و مذكم بي و قاملة و قاملة معدن حدد تمل من المنطق الارسططاليسي و محاومها مدمه و قاملة مندن حدد تمل مه و ح خدار د الاسلامية مواقد الهما محتول في عدم هذا الراح و حاوم المراقع به طحمته من عدو وحدة و وحدد ما درا عالم المنظم ما منا من المنا الم

و الأدافيد و الأولى قدى و ال مقد متى شعد حدا المراهدة المشكلة

ر مر ته شر عود با كاب سدى نسعه واحدة هي نسعة المجموعة الارهرية رد كري، أعده هي مسعه وحيده مد حوده من هذا الكناب و مكات الدم وقد بارعي هدد السعه مند سبوت مغت استاذي الحيق لاسدد لا كر اشبح مستقى عند الروق شنح بد مع لارهر وسيد الماحين مدصرين و مسعة لاسلامية وقد وأن عرم كناب دم الكلام للهروى الذي أورده السيوطي في مقدمة الدنه

ثم بدأنا العمل في إعداد المقطوط للطبيع وليكن قسيسه تولى الورارة بمداد وحاب عمل دول شرافه على عمل في حراج كماتكه فقمت بالعمل عقردي ،

وقد احيس أولا لي محولة تقديم لمص سبي من الأحماء، كاملا عير

متفوض اوقد تمین بی آن دادسه د آملان العواله و سواله کشرة و عبارات کثیره ساقصهٔ و آخری به العبلم به و قدم کمیر

مَا لأملاط النعوية والمدارة فقد أصلح إلى ما هي في ما للم ال سهو من عاسم ، ثم حديدت و اصافة عبارات مكان المقط والحل المحذوفة . ووضعت هيمواء واب المعامة الابالة على فاف من الشراوعي ألهمكن والمسائل وأتمام فالماران المستهومة فالمدرعي همها و ١ - و قب مصر ٠ - ل ١ - كتار لمي ١ - مي و كار تلك الحالات أثلت في الهوامش ١٠٠٠ من ١٠٠٠ من فسحيح لخد أو Lave galation of in agent of the way to رعا ـ و هدا ما د و د ب حريد م كد ع - الادر ل من - ل کا د د د د د د د د وحیل اشپیشامی سید. الانسىء دائب فاتحل كحارات الساسيان الما وفقديقن سيومي و - من الفائشة بأواد ورائلين ١٠٠ سنة ولحي موجود والداليا متقود والموجود ما مصام عبدال والمعص الأحر عصوف ورجعت ل حدمد كر من سامه حدده داوعة و حدث سي سر ب ي دكرها وقت عمر ٢ دمة ال هذه عمل الدام و الدام الدام و الدام و هدم تا على ما ١٠ مر من حساء يا الله حو شي ألكتاب وورد باق حلا که دار که دار چان و دروه آهي

ا على الكناس المورد وهو الحراس المجمع الكراس الله بلعيه م فقد الأت بي طرعه أحرى في خرجه الفته شب عقار أن سير من المواصع الني دارها من تيميه في كدله عربشها في كناه الأحرى وفهو عني سبين المتسال يمكيم في حكتاب اللي الله أيد بداء عن قياس التمثيل وفياس الشمول بن ١٠٠٠ وأشرت إلى أنه المكلم من ناس الموضوع في كالايه ه شرح عقیده لاطعها به ۱ می ۴۰۳ ساوهکه و و دراصطرات ای قراه قامرات اسمی کله آله ی این آیا به ۱۰ حقی ترکمت می ایر دالمواصع المنشاسه این کنامه هدا و این کساله آلاحری

ولد صی هد عمل عدری فی اکت بره مدان عراحمهٔ آلایت الفرائیه علی المصحف الفریف و وعلمت مو صحبه آیه وسوره بر نم ارحت کشتر من الاعلام فی ایک ب الاول او بداره ای اسکامات شاروامدا کشت فی یک ش

و قرسمه بهددي أن مهل لاحد الهيمية ود حدث و لاحد ب حرحة على ردى و وقد أنته في حر ركة ب أعدل هد خد عبر مصود و بي لاشكر من عاو ولي على شرهد كرب و دمه و وأحس بالذكر و لدى رحمة به عليه عليه معدي و لدى رحمة به عليه عليه مرحمة به بين و حمة بين

علی سامی العشاء مدرمی دیم مدانه عیه الآد ب عدم دروی لاون

### مصادر النحقيق

### ا بالكتب العربية

الاسرأجي الشمع في أدبن ( طمة النيخ الكوثري ١٣٥٩ هـ) اس أبي أصيمه : فيون الأد على فاقات الأطاء - (مصر ١٩٨١م). لآ اوسى حلاد البيع (طبة بولاق سنة 1948 هـ) البهق اشة صران اعكة (طبعة الهند ١٣٥١) التهاوي كشاف اصطلاعات الدون (طبعة استادبول ١٣١٧ هـ ١٣١٨ هـ) أبن "رمية - مهاج اسنة - ( الطابة الأميرية سنة ١٣٧٠هـ). مرافقة صريح المقول الدريع المدولة (على هائش الكثاب الدابق) كتاب عدير سورة لاملاس ( ألطامه لحدية المصرية ١٢٢٢ ) عمومة الرسائل والسائل ( مطمة المار ١٣٤٩ هـ) د ﴿ شرح المتبدة الأصب بة ( الجزء الخامس مير التناوي) استميلة (عين العزد الدان والطبة) الجاحظ وأأدب الجاحظ (ط، السدويي) ن جوري ۽ تليس سمن ( o lite in fix his his) حجم علمه الكشف الظنون عن ماي الكتب و مدول (صاردار السادر وطار غاهرة) المارث الحاسى الرعانة { Jan time } ( الاحيار أراد سنه ١٢٧٧ ) ن مجر المديد المديد ( 1797 acht > ) حسن سديق عان - أنجد الملوم -أباحران التوحيدي الامتاع والمؤالة ( ﴿ وَ السَّنَّاوِقِي القَّاهُ رَمَّ ١٩٣٩ ) ( « السفوق سرالقاهره ۱۹۴۰) ە « ئىۋېسىت » » أبن علكان وقات الاهان ( ۱۵ مریس ۱۸۳۸ ه.) لدارمي : مقدمة الدارمي هامش استلى من أحبار مسطني ( الطبعة الحبدية ) الذهبي : ميران الاعتدال (سمة المناسي) و تذكره المفاظ وطبه هيد ) الغزرجي: علاصه تدهيب مهديب الكيال ( طبعة بولان سنه ١٣٠٩ هـ )

(طبه الشار ۱۹۳۸) الزاري العثقادات مرقى المسلمين والمشركب ( د معاضي ، ور محمس أمكار لمتقدمين والمتأجرين ( ﴿ يَمِيلَ) من معد \* الطفات الكبر الديكي عبقات الشامية التكبري (الطامة الأوأل) السيوطي : حس اعدسرة في أسار مصر والدعرة ( يلدول في الرسل الطبعة ) ( طبعة ليدن ١٨٣٩ م) لا الليقات تسرين سية الرماة من طبقات الدويين والنحاة ( د البطاعي ١٣٣٢) الشهرةودي : نزهة الارواع وروضة الامراح من تاريخ حكماء المتقدمين والمتأخرين ( مصور مكتبة جاصة فؤاد ) الشهرستاني: المال والنحل ( طبع المطمة الادبية سنة ١٢٢٠ هـ ) العالاج العقادى : هرج لاءيه النجم - (طبة المبلية الازعرية المُعربة ١٣٠٥ هـ) ابن الصلاح : تناوى ابن السلاح في التنسير والحديث والاصول، والسنائد (طبير الذمرة سنة ١٧٤٨ ه) طاش كوى زاده : مفتاح السمادة ومصاح السيادة (طبعة حيدر آباد) ( العليمة الصرية ١٣٥١ ) أبوطائب المركمين قوت التغوب ن عاد الراح علم بيان العلم وقصله ( الطبعة المبرية عبية 1921 ) ن صالفادي ؛ العقود الدر ؛ ل مناقب شنح لاسلام أعمد بين تبعية ( طَبِعَةُ القاهرِ م ١٢٥٩ ــ ١٩٣٨) بن هما كر يين كدر دادي ميا سب بي الاشعرى (طيعة الشام ١٣٤٧) عند او رق الرسين معتصر الدرق يي الدرق (طبعة الفكتور حق) على سام النشار : بقد مدكري الاسلام الدطل الارسططاليسي ( محمد الطبيع ) العراقي حيدن النعرقة ال الاعال بالراحه ( طبعة العالمجي صنة ١٣٤٧ ) ه اميا، علوم الدين ( للطمة الارمر له المرية ١٢٠٧ ) موسل محوم المرقل في أطراف القرآن (طبعه ١٨٤٧) ابن قيم الجوراء منتاح دار السمادة (طبه التناتجي) لاستاد محد بؤاد فبد باقي المجم عهرس لانفاظ لترآن الكرم ( شمة دار الكتب المرة ١٩٦٤ هـ ١٩٤٩ م) ابن مطرف البكناني : المترطين ( طبعة الحاتجي ١٣٥٥ )

بن النام : الهرست ( طبعه ليبرج ) باقوت منجم الاداء ( طبعه سرطيوث ) وكتب أشرى .كلسان العرب ، المداوس عبيط ( الصعه اليميه هاة ١٣١٩ )

### ب \_ الكتب الآوروبية

Massignon R c. a. des fextes Concernant : Instaire ter l'. mystaque en pays d' falam

ine of Islam, art Suvuti. Brocktimann Geschicht Acabischen Literatur

### ح . مصادر عل حياه نسيو على و مؤلماته

الديوطي عدوج و الده مراه العامرة ما ودره الوصاف العدود و هذا الديوطي عدوج و الدول العدود و هم الدول في أديان الأديان و المدران و وصول المراه و المدران و المدران و أديان الأديان و المدران و المدران و الدول الدو

### د يا حط المؤلف

هماك صور منه في المحموطات الأبية ( ) م

- (۱) أنفية السيوطي في مصطلح لحدث، طبها حدر داخط مؤلف باسخ المسحة الميحم
   الامير حرامرد الدصرى
- و على أيضا بنعه على شوشي مصنعات ( ١١٥٥ ١١٥ ١١٥٥ ١٥٥٥ منطقع الحدث بـ ١١٠ قريبور ١٩٥٠ ١١٥ ١١٥ ١١٥ ١
- (١٠ جهاد السلسلات الساوسي ، و سم السكتاب قل وله يجمعه ــ ونحته شهادة الأحد العلماء
   أنه سعم المؤلف ــ رقم ٣٢٣ حديث حرافة اليمود الداء .
- (٣) كارمة بايدة قد رسى ، غالبها "كثب في مصره د وطرف الرسالة الأولى إنفط المؤلف
  رقم ٢٠٧ معاميد درانه بدور نك ،

(1) دبن على هذه المو صع الاح مؤاد أولدى الديد الموظف الدار سكتب المعراة ع فله الشبكر على قائد بالسنيا إلى إلات

. صون المعلق والكلام. عرض لمطور كلام

ا ۱۳۱ وي مي طفق چاد است يا در الله منده مندي ۱ دو الله حالمي ۱۰ ا

- إلا شبحنا اسلامه محي بدين اللكويجي الاعتان في الدي منطق تهمية ، حتى وقعت عليه و أيه عن الصبيحة أص الاعتان في الدي منطق اليولان (") و أحس بينه شوا ما الدمل همل ما اعلم قاعدة قاعدة وبيان في الد أصولا فللحصيفة في ألف عبيات عبية الحيادية بعد المحاولة بالنصيحة "المراكث من محتفل ، من هم على تحقيق المبا عمال فلحوا بأن يقولوا ما الدليل عي تحريته الدما مسلما إلى صلاح الماقي إقاله بذلك الوعو دلك من الدليل عي تحريته الدما مسلما إلى المائل على الدين ولا نقوله ، ديد الال وعلو دلك من أبحاث ما يحتفون به حدد عبود و لا يتدول عاد المحادة والاستدلال إلا إلى حيد و يقد حدد عالم من على من المقاد أي والاستدلال إلا إلى حيد و يقد حدد عبود و المناه و المداد ألمائل ألماء والمناه المحادة المحادة والمناه والمناه المحادة والمناه المحادة والمناه المحادة والمناه المحادة والمحادة والمناه والمحادة والمحادة والمحادة والمناه المحادة والمحادة والمح

Smill live (+)

<sup>(</sup>۱) لم بار دا بعد د کنان فی سال عاصره دا و لکن عامی خایمه دا اله فعاله علیجه ها از دار فی منطق به با لاین پدیه د خشمره سنوطی و ادام حبه ایم ایمه و خارجه النصاحه کامل شاول در آمای الیکند و دار و ماد دار ساده بنا د ۱۲ ها ما بار ۲۰ د ۲

 <sup>(5)</sup> را الصداع أو عمره عنها را ديا حمل تني بدر الما دمي الأدام الديان دلشهور بد وصدح عندي المهورة أن حراء أن هن - أثول أن ١٤ رسم أذاً هر سنة ١٩٤٣ هـ - بيتنج ١٣٤٥ م

ولا استاجه أحد من لصح به والناس و لا أناه الحبيدين والسنف الصاحبين (١) فلس همده شهره من في ها هاس فلس المساول المداه في الشرع سبكتره الله في أهل المشرع المسكتره الله في أهل المشرع المسكتره الله في أهل المطبق اعتبد أنه أنها المار الشراء فيقولون إلى السي إذا كال من أهل السقراء الله هام يقس ويعتبد المعداج ي عن داراً هل الحديث وأهل سقه وأهل المداه بي المعاولة وأهل المداه المعالم والمار المعالم المعا

ود أن المد الموس في تحريم أن ما يولا المحلاج من المحالا المحلاج من المحالا المحلاج من المحالات من المحلاج من المحلوج من المحالات المحالات من المحالات المحا

 <sup>(</sup>١) حد ن ساح ۱۰ کی بن شلاح ۱ سسه ، حدیث با لا سول والعائد
 (در انده د ساه ۱۳۱۸) می ۱۳

of it you it is it?

<sup>(</sup>۴) ه که تدوعه می باشد و میراد ای خانه

الكت صون لمصرواك مند في معلق والكاهم و به مواق الفراه

د المده والمع النص و الداء دحدة في ما لاساه

م المده مرجع ألب ألمور به ما لداء و ما دو الماد الما الما أمان من وصافي معلق ألمعاط ما من أهل صفيح ألمو عهداً دشم المن من وصافي معلق ألمان المناط من من أهل صفيح ألمو عهداً دشم المن المن المناط ما المناط المناط والمناط ما المناط المناط والمناط المناط والمناط عالم و المناط في المناط و المنا

(ه) آمای هو طرح شو ایام کی ایست یام تا داد در کا المان الحال دوی ماه داد ما ۱۹۳۱ د

\*\* Y = AT Y . x & \$ ( )

لارم. ة قول من فال السيا هوادل عن كتاب الماله التلملة الحوق من معلم فالوالي دن سطالت المائنا ي ديم الصلعي وق ع ينصفان له د الو وقيل لأحد الما المراكب المالي الما المعطار الما أواليا الله الما الما المناه المناه المناه المناه المناه خی - ر سرسکو و معلق دی، په پای ایوب حدمه بالمدوأ المالي المحالوة المن بحارات والعيوالله وہ نے بیودہ کے اور ماہ بدیق مصوب بینے جان ہے ہا وهم بال عرامة المما على وكال موادمين إنا المتدول ت کرون می دواند کم و الم دواند کم و ماند واسد کم و ه ۱۰۰ می الاحدادی به میادی است عبکو سامه ه الا و و د و د د کر می سیسه سی میه حق و مله د اهو خه م د الري کل سيه سلامهم النهبي وقال في موجمہ حراص ہے کہ یہ کا کہت صوبہ میں ایسر کا معدول الأمانین ه عامل على الما الما على المعودة مام و و كانت ليامين تعليم و به يند سه هم الدامو هم أناب م الدالين و وقد لا يقر من السياطين س يعتول أن ديد كاه من ده عندن أو من أمو الطبيعية أو من فوقة ف كيه ما فان

۱) و د سن رحم من ۱۰ عمر و یا می دمی رسط مدین
 ۲) ق د سی آرستدا ۱۱۹۹۰ این برایت

هده الملائة هو أساب محال الدين هم أعظم تأثير أو العالم و سم وهم حصول به مسوق دلك من أدر النياطير الدين هم أعظم تأثير أو العالم و سم من هذا كله وقال في موجع أحر كال منذ وصع منطق من دسسه مده و أشالا كال فيكن عندسية وسموه سدر حدد سال أن كال المنقد الما الشيخ المحسوس من سماه مقبل قل وهذا و عد معرفه عموه عندي المحسوس من سماه مقبل قل وهذا و عد معرفه عموه عندي و معرفه المسابق و لا يسابق من معرفه المسابق و لا يسابق من معرف المدارة و المحالة المسابق و لا يسابق من ما من العدر والما و المحدلة المسابق و لا يسابق من من من العدر والمحدلة المسابق و لا يسابق من من العدر والمحدلة المسابق و لا يسابق من من العدر والمحدلة المسابق و لا يسابق المحدلة المحدلة العالمان من أنها عدم العالمان من أنها عدم المحدلة العالمان من أنها عدم العالمان من أنها عدم العالمان عدم المحدلة العالمان عدم المحدلة العالمان عدم المحدلة العالمان عدم العالمان عدم المحدلة العالمان عدم ال

<sup>(</sup>١) وعندة هير موجودة في الأصل ، وقد أسمي 💶 م دس

<sup>(</sup>۲) هدرالتصوص سيلدگره الساسي عداق محيمه اكالدان ال

عهم ودرت بي بي بعاس قالت دونيها دعرس وكانب ويسه فيها وفي فعات كرا الرؤساء منهم السكمر والمعض للعرب ودولة الاسلام .. فأحدثوا في لأسلام لحوادث أي تؤس مهم الأسلام أأولا أن بناسر أو على وعلميه سي منه طيه دسم أن ملته و هدي هم العاهر وال إلى الواد التيامه لأعده الإسلام ولكبيد قد مود ، وعوار أكله ، مسامتح وعبده الشامية الأول المعودات الدائجة حراست اليونالينة الرأس لاساره فالحمث دنه ميه وشادر في أوري لم سه الوسيان حروجيا من أس الأمرين بلاد لاسد المهجي من حديد من مام ک از او اک ان بنت ايماد به کاب السايد وم کی میں وہ حاف ہی معیادہ فی است لیم دریہ اُس کو ا دیں سے اُدہ و رحو ہی دی ہوہ ہے وہ دت کہو وہ اُز حسیم مجمع كشبافر موانه والراسبيان فالمصم المحيجا والحص حبي لأالعجمين لمها ده قدت " يوسه موله را له. س در العجر بن حده ، وكن مديلة ، لمه خبر النجلين التي في سناء . ﴿ ﴿ فَيَسَانُهُ مَانِ ﴿ وَمُ سَنِّي كُانِ فِي وَقَتُهُ وصلا ولا يسم منه حرجه وما را سيه جمم بي نف فيه وفال لم إلى هد حل جار براه بي الله ك على من هذا عاد ولا يتناب مني حاجة وم أر دولا بلتم المحمد مد د د دور د ده الله عدد ما المد عدد

۱۰ الله سی ارض اوی عبه آنو کار بید نه بن به ادبن سعد لا منازی شایع از این ساید کرد اعداد ادام این و ۲

pas all is las is in in it of the

والا في لأنس د أمضال وأميد المال ا

<sup>(</sup>٤) ق لأس إيسن الأصعة عادا الأعسى عمة ،

رسول بحبي قال به - في عناجيت ال كالب با حاجه فيبد ؟ ها - فيها أحدرا السوال محيير ده إيه وقاله الحاجي للكس الم محل ساء ترسم إلى أح مها عص مأحة وأدها المعاه أالري كالماسد فاحُّوهم الله قه و لأسطه م إلى من وقاصم عدا ب داك الإسل حدد المربي له المحم من صاحه و فلد أفضاء تحواجاته وهن أحمل الحوائم الأناس أن فاسمواه فان سيم بالمناكة و ي ألم خلافة و الا القرار الحراسي الما الطماء وماهو في حاجدال ك الماح مهاد حاويراه فواها اُسک ایمے ان ی<sup>و ا</sup> وقد کل نہ کا ایر دیا ہے میں جو میں وات کی اُن أمن به ربه وأسره أركار هذه المال والحراول بالفاطي لأمل فقوا ميائي اُس ا داراه به ومت ياكان الكهراس حا فد وقدت المه حمد مها الدق وفيسرف المأاح المها الدق في أم مجدم أي بد مع أمر أسهال في هم بكانت ومد من بدقه قال 'عاجم محمد عصاد في ١٠ الحداث ما ١٠ الما المواليس في دينه ويجادل عليه امنا على هسه ، قلت مقتصى هذا الكلام إن دار حدث في حلاقة الرشيد " في لـ م ١٠٠١ م "م أنه كب م أمانه مع إلى سمه سه وتحديد ومائه وفي علا عديد الله سر لابية معم حك أن

۲) برشره العربان بر الدامل پدی شدین ایران ۱۹۹۹ با ۱۹۹۹ م
 (۲) الصلاح الصندی : سلاح الدان أبر الدام حدال ال أنك الدامان الدی م
 وق استة ۱۹۱۱ م ۱۹۱۱ م

ما مون المحاسل المعلى المعلى المحاسلة الموعة في المحاسلة الموعة في المحاسلة المحاسلة الموعة في المحاسلة المحاس

east sta in the second A)

ره د این ها پسته وال ۱۸۵ - ۲۷۱

ا و حال فدائل د و پاه چاه ما عواجات عدار مستُون و حم له

<sup>(</sup>۱۱) که طفی د د د ی م خفی د در حرفت چه می ای ا المصر المد سی د ( ۱۲۲۰ م ۲۲۵

ال ع موم دو الرسي

مد و من او عرب الد م - بن بن سماق ا و حوه من الم وسم وهو أ مأو بن الم محمل مه ها في المعام وهو أ مأو بن المحمل مه ها في المحمل الم المحمل الم المحمل الم المحمل الم المحمل الم المحمل ا

و و بين البيعي بيا دانوه احمال ۱۹۳۵ م ۱۹۳۶ م و هو وأس بدامه باخه دايا ما والحساسر حياسات الافاح و ا

<sup>(</sup>۱۶۰) آه نشدس یا کا عبدالعدون در ۱۹۰۱ ۱۹۶۶ باد این فرد څرایی آنه ۱۳۸۸ ۲۸۸ ۱۹۹۹

PAR JOYN LOT GAME (1)

<sup>(</sup>۳) أَسَن فَيَعِنْكَ أُعَجَمَعَ عَلَى إِمَا أَفْعَمُ فِي الْحَفِّيِّ حَمَّمُ مِنْ فَاللَّهُ ول سمة 140هـ

<sup>(</sup>۳) علمي سي دي په د ځا دو سه ۱۸ م وهو لامه د رخ مهم ده چاک د کاروې د سلام، وه پېښو ه د رخ ه

<sup>181 + 4234 ()</sup> 

وی الدین دی کال کی کالول پردالا کیا ۱۵ جادی کا در ماله ۱۹۰۹ ها درساید ۱۱۱۸ در دموعم لاسال معدد دار سال مقدا حمد او لاحاد سخ مام طاوعه

الاحداء وأما تاسيه فيست مدوراً م مارش عما حد حده عليله و معالد عدم عليله و معالد عليه عليه عليه عليه عليه على معالد على المعالد على المعا

و که من در مساس ما و ی ی فلاد در به در به ما در به داخه به در به

ای گوداید بدای گفتید پایه وی دی وی در ۱۹۳۰ و ۱۳۰۰ م ۱۳۰۷ - داس بداش داش داشت و دمت است جود دارم مدر کارت در ف داد و از آران امامی است ادی ای مساورد و داد در دما ولا حیم [ صاح ] د

والفقه وتعمد وطاء حل بالوراء يودونيت وموانياء وبالأمايهم هسايلا يبعض داويانها لا وادار داد علام بعليد ( ) هذا كادم بن كنو

## دڪر من صرح سم السمق أو تحريبه من أله الإسلام

27 July 21 (1)

اً ﴾ آن کاتر آواد و ادعار بن الاسالة على بديشي . وي سببة ١٤٤ هارقد صب ۵ أها و با إثابات و آنيا ۱۳ الله ما ١٩٣٤ هـ ١٩٣٧م) . (٢) السادني : محمد بن يد يس الداند الله علا ١٩٠٤ هـ ١٩٩٨م

الله المحلف من المسلمان على وعالم حلما الرائم من عبر إلى مسقل يا وخططت من المهم المستقل والمحلفات من المسلم معلم المسلم عليه من المسلم عليه المسلم عليه من المسلم عليه المسلم عليه المسلم المس

# ذكر النص الدي ورد عن الإمام الساععي

و دناك فال أبو الحدل بن مهدى حرات محمد بن ه ول تما هميم بن همام أنا حرمه الا فال سبت المعلى غيرا محير من مراه من ولا حصوا إلا به كيد لسان بعرف مينهم إلى المراه من غيرا ما حراء من ولا من من هذا العربي بن هوا المن الدين بن هوا أن الله ولا المن عبد الدين بن هوا أن الله ولي المن عبد الدين بن من غول تعلق في الدير بن الول من غول تعلق القرآل ولها و به وله حرال من الدين والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه بن المن ولا ألى المناه المناه بي عليه المناه بي عليه المن المن والمناه المن والمناه المناه على المن بن المن ولا ألى المناه إلا على المن هوا المناه بي المناه والمناه والمناه والمناه المناه والمناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه المنا

۱۱) خبر دنه الا تحتی در ۱۰ ایل حید ۲ و ۱۰ سا ۱۵ ۵ و ۱۹۹ ما ۱۵ می در است.
 ۱۱ مید انه این خبر دنه انظر ها ۱۹ می ۱۹۹ ما ۱۹۹۹ ما ۱۵ می ۱ دانظر ها است.
 ۱۵ مید این از میرادنه انظر ها ۱۹۹۰ می ۱۹۹۹ می ۱ در این ۱ میداد می ۱ در این ۱ میداد می ۱ در این ۱ میداد می ۱ میداد میداد

۱۲ خود در آئیں ہے کہ اس میں عدائہ ہے ہے جات واسیدیة 191 - اوق ۷۱۷ تمیا

<sup>(</sup>٩) في الأصل الموضوع مدين المرضوعة ٠

<sup>\*</sup> TI pa 1 11 21

وارفامي داوعن الساباسية حيا وصاروه علب علب ولأبدا والأكا من هي المنطق . سحيا في مد له فديه و ر . تحر محر سي فو عد شاه و حداً ے موافقاته أسمياه فالحال سے فواللہ ہے وقد عوال اس ما كال علم اللہ في خده در افره حديد من في م والاحراف فی آنه وی القیه دو سیه یا الله کیا سر حایه خی وی این مقد و و د رہ کے بلہ کال بخر جہا تا رہ تبد الاستدلال بدھے۔ وہ ، یہ فو عد ج ی لا يحد منه لا - يه شرو ، وحد بي عبدها ، ير عبد المه ، والمدحرجمة بالمسامق وعايات راسي بالوكر هيد هو حتى باير عامل منه وفت ، عني در سال و ديم فر فر و المن الله وفات و د ديد عا س مهم معالم برا الما الكام ما مول و العبي العبي أنه me a commence of the government of the second المعه وهد مصولين مركد معد للا الأمست الأج ل والأثالث وتحليه دسيه تجانبه ماء الأرام يواييدها وهوما يتبط ما المعي عيريده وهاد که عداده اول دول موله ح سيح ل ١٠٠ هم على ١١١ سول ١٠٠ أه، د به هو لد الريامات ڪال ۾ الايم الائا الي الايم الي الايم الايم الايموال

<sup>÷</sup> المحرد المار المار

مانشابه منه فاوائث لدن سي نقه فاحدروهم و أحرات الطبر في السكيم عن أي مانف الأشعر في المحمع سول الله صم يقول و لا حق على أمتى الاثلاث حلال و أن يمان الأشعر في المحمد و فيقسلوا الموائد و أن يمان لمه لسكست في حدد المؤمن يسمى أو له وما بعير أو له إلا أنته و وأحرا المارمي المحمو في مسئده عن سلمان من ما رأى حلا المان له صديع قدم المدينة فيعن يسأل عن متشابه القرآن فأرسل اله عمر وأند أعدله عد احد الله عن فقال من أست و المراب عند به حتى دى أسه و و المراب عن من من المراب المان من أسلام و المراب عن من المراب عن من المراب عن من المراب المراب المراب و المراب المراب و المراب المراب و المراب المراب و المراب و المراب المراب و المراب و

<sup>(</sup>١) أن الأصل قيقيلو . عام ١ مداء ١

<sup>(</sup>۷) وأدستة ۱۸۱ مـر ساء ۲۰

<sup>(</sup>٣) ق الاصل بـ كل أبيء مرمودة ،

 <sup>(</sup>٤) أم أغار على صديع قراليتران وثيقرت التهابيب ؛ والسكني وجدت النمل سه مع عمل مداه المستحد المست

وقل فالدموس المحيط الصادم كوابع إلى على الان يعدد الناس داو مض و ساؤ الان با الدد ير عمل الدراء على الدراء فقاط به افر قدوس المحيطات (الطامة ١٣٦٩ ل العظمة المجيلة ). الدراء عمل الانتها

أن وجلا قال لعمر "إلى مرارت وجل بــأل على العص(١٠)" مشكل القرآل ، فقال عمر اللهم أمكي منه ، فلنحل الرجل نوماً على عمر فسأله ، فقام عمر قسر عن ذراعيه وجعل محلده ثم قال ألبسوه تباءً <sup>(٣)</sup> و حموم على قتب والعنوا له حيه ، ثم ليقم حطيب فليقل إن صيعاً طلب العبر فأحطاه فيم يرل وصيعاً في قومه . بعد أن كان سيداً فيهم . وأحر ح نصر المقلسي وابي عساكر عن أبي عنمان الهدي أن عمر كتب إلى أهل البصرةأن لإيحالسوا صبعاً ، قال فلوجاً. وتجل مائة نتفرقنا - واحراح ال عناكر عن محمد بن سيرين ، قال كتب عمر ابن الحطاب إلى أني موسى الأشعريأن لايجالس صعيع ، وأن يحرم عطاؤه ورزقه . وأخر ح نصر في الحبجة وان عساكر عن رّزعة ، فال . ` رأيت صبيم بعسل الصرة كاله بعيرأجرت يجيء إلىالحلقة وبحس وهم لايعرفونه فتناديهم الحنقة الأحرى عرمة أمير المؤسين عمر ، فيقومون ويدعونه . وأحرح الشبيح عصر المقدسي في الحجه عن أبي اسحق أن عمر كتب إلى أفي موسى الاشعري \_ أمانعد فان الاسمع تبكلف ماكي وصينع ماولي فادا جاء کتابی هذا فلا سایموه و ن مرض قلا تعودوه ، وان مأت فلا تشهدوه . وأحرج بصر أبصاً عن أبي هريرة قال .كنا عند عمر بن الحطاب إد جاءه رجل بساله عن القرآل، أمحلوق هو أو عير محلوق ؛ فعال على ﴿ هَذَّهُ كُلُّمَةً وسيكون لحبا ثمرة . ولو وليت من الأمر ما وليت صرات عقه ، ولهنذه العبلة بعينها حرم الشاهمي رصي الله عنه البطر في عبلم البكلام . أحرح الهروي (١٣٠ ق كتاب دم المكلام (٤) دسيده عن الشاهعي ، قال . حكمي

 <sup>(</sup>١) بين من وستسكيل . كه عبر طاهره التقطيب ... ورعا كانب « بدس » أو محودة في .
 (٧) تبان ه سروالي صنير يسير المورة المثليلة »

<sup>(</sup>٣ُ) ۚ الْمَرْزِي : هُو أَا وَ الْمَامِيلُ الْمَيْدُ اللَّهُ إِن عَدَ الْاَمَارِي الْمُرَوِي الْمُرَوِفِ تقريح الأسلام توقى سنة ٤٨١ هـ ه

<sup>(</sup>٤) كتاب قم الكلام: ذكر. صاحب كشف الظنول ج ١

ق هي الكلام حكم عر ق عرب ، در دري مع عي أن لعد عسده في تحريم النصران عراكاهم يحشي ملهمن إلا بالشبه والأنجراء الي السباد والحرمة قياتًا على محرية عطر في ما شامه موهد وقياس صحيب و وهدد المه عينها موجودة في لمنطق ۽ کي المرجي ۽ ايکوٽ مان جي تح ۾ منظر فيه عياس علي لأنس بنشن عيه مراك > ما وهو السانه السوس عي خرجوالبطر فيه ه وهد قدس مع مد لريد فالمعقرم القص ( ) الأبد مد ( مدم قديمم الحدة وحور الممه عدار الى منصل الكي منطقعة مكارد "ا فلا يسمم لأن بالمعان، لا بار م كالمام فان الدهاي ال مام ان الرحم أي حسق ی بایی دولوی به تصامی می در دو می خوش دور به بدعوه مها الكوله عرف المعاس معالمه وقوم مع المراق علام، راء و و المرا على المرا على المراه و المراه المراع المراه المراع المراه المراع المراه المراه المراه المراه المراه المراه المراه المراه المراه يء يرول على على المدروم من على المعربة على أواد الحم على في مرة وول عرويه ومدينة والأسور أنخب هولا وهؤلام و ومي كي الدون حديد محال ما سي مي الملاي و عدو وو محديق ولأجيل وها والمال بالمالي أرغو ودالمتني فللمناب فديق السف هرې وسره د خوځ د سال د . اندې لال چې .

وقد يدم الأحد الهند المارات عصولها الأسي تعرام دلطرافي للطق لم

<sup>1711 27 8 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 3</sup> 

<sup>443 242 3 3 143</sup> 

س) کا مسلاما کیے اللہ میں ۱۹۹۷

را في لأسياب المساوم

تحت جود النصوص الدنة على تحريم كارد حرايل ف دا أو حالي ماه فاسه م فيكول الانجريم مستنادًا من موم النصوص لامن حصوص الهدمن الموا مستهال أن ستممل كا أمن الأصري ويكول ديلا. الناود الطاق حصوص أتوس الم عواد للصاف

<sup>(</sup>۱) ۲۷ در ۲۷ (۶ کیاب استفلامت ۱۸ ص ۱۹ه (۶) ۲ و در ۱۸ د د د لا ص ر ۱۸ د

م ح ، أم أولا - ع أن أسب أرول ها على الم المرافع المر

وقد سأن غصب من السوح إلى المسلك الموج من مدن مو وقد سن المعلوم الموج من المعنى الموج من المعنى من وقد سن المعمول فيه مساو الموضوح الأحمل منه و [، سمد] [الماعي ساو مه معور إلهي من الموحد لاستواده أم سام الاكاكم من أحد عالم المركم حل المعديث منيه وسن أمكن حمل المعديث منيه وسن أمكن حمية وقاعات

 <sup>(</sup>۱) عظم بر بن المعرف بر بد بن الوق مددس دى تقمله سنة ۱۹۹۱ يا وقد د كن اللسكم في طاقب شدمه مد من ۱۹۹ من ۱۹ من ۱۹۹ من ۱۹ من ۱۹ من ۱۹ من ۱۹ من ۱۹۹ من ۱۹ من ۱

٣) عد او دودا دلاصل ـــ ولها د تام سي

له القصد ال ي ا كاله ، وقال فيه : إنك نايت امكان حمل الحديث عليه ، وأثبت مكان حمل الحديث عليه ، وأثبت مكر حمل كاله آخر الله المالان في الماكنور و ما مدم على قرة حتى لا مرض بس كاله الموقو وسيره .

#### ود.....

و ما و حددت السمات برائ مي أشا وا الراء أشار سه من أن ما من الانتدال حيار سان لدات و أحال ميهي (أ في المشاس لأصمعي أن) ما قال حدد عرواس علوما أ بي أبي حرواس الملاء براد في وحوب عدات الماسق ما شار يا أن براد بي أن براد الماسق ما قدر يا تحمل بناو المداد فقال عرواء القد في الهار الماسة ما محمد أستاه الماسيد عمراء القد في الهار الماسة الما

ولی ولی اُنسته اُو عدم عدم مدی ددی در موسدی ا واحد مراج کی و در اِحدال که استان سمری (۱۰ و فار ایف

(د) أو يعني فأنساوكم موسعت

(۲) سبق اوکر سو سامری ک وجردی بول ۱۹۸۰ ه

(۲) لاستان تا مالك راير شامد المؤام مصره - ۲۲۹ ما ويل أكثر -

ه) هم از ان هاید این ادر اما واتب ساسی کالی می ادر این به او کالی آن عقیال ا توجهه السکامان الذاره و داشل لاین ادر علی سر ۱۳ سامه هاید (۱۳۹۳ هـ)

(ه و لامن محمد بددی و عروشدی

(۱) یعاری هو لاده حدید أو هد بند گدای استدل به و صحب المنعیج ولد فی ۱۲ شیل به و صحب المنعیج ولد فی ۱۲ شیل به و این السد به ۱۶ می این السد به ۱۶ می این السد به ۱۶ می این المال به و این المال به و این المال به این المال به و این المال به ای

## أهركتها المحمة

<sup>(</sup>۱) و مد<sup>1</sup>+ (ا و مد د مکرم

<sup>(</sup>۱) ی أرد (۲) » ال « جود »

<sup>. + 3 (1)</sup> 

و آیا مہ دلیں ، دیدہ کہ جاتا ہے جاتا ہے ہا کہ ان کی ایک ہو آئی ہے جاتا ہے جاتا ہے جاتا ہی ہو آئی ہے جاتا ہی جاتا ہے ج

 <sup>( )</sup> في محمد في محمد في السيادة الذي السيادة الدين الدين السيادة الدين السيادة الدين السيادة الدين ال

عین کسے بحصت ہوں۔ بعض مقاصد سے م (ان وریان - (۱) - حیاد (۱) وہا ہے،

<sup>30 80, 2 (1) - 1,20 (1)</sup> 

<sup>+ 4 × 0 (</sup>A)

الموسط محرجي وف والكاف وجاف الواسام حي الروالياء وفيده حل الدين من عب ويد لايال من حديد موسيد عبا محيه عام وفاه في مفي ماحوا المال الكيان والمساس علا أنكان واحسمها مام الماء أواكان ها والعي بائرین دی جاهای آخرین این این در آمای براند. بروستی و سروروم و حور د ي د لاه دره المالي م سيمرهن والمناوية والمناورة والمناورة حدو ما تده و حد الدع و الوصوال أنه وه ا مري و و و و و و و ک ک ما ما ما ما حال الا و الاخوا ما الاقا به د دا کمو دوه آره و و چه ویدا آهی در سه سی به سیه میر ا الأعراق أي الله وه في المجاد أبعث هر دا دالم شي أن فيقر إلى الولاقت من والمناف المراجع في حد م د المدر مه الم ما المالية مقالين المالية الإيراب كيا و ٢٠٠٠ بين ها من عدر ، وقد ييز ١٠٠ يجرك ساء في الجرف

ال و را د ا

<sup>(</sup>۲) کی الاصل ولا رمو مطاً و صو سے وقال رمو کمان ال ہے۔

<sup>(1)</sup> آلب ن محمود ال این م موجه -

<sup>(1)</sup> و دموج

<sup>(</sup>٧) في الأصل عرقاء وهو عداً \_ والصوء عرق \_ كند في في م

J. L. (1)

الله البرود المحترود الساطاح في داملات أراحه الفل التدريدة والتحلة المام المام المام المام المام المام المام ا من الانهام داعد التدريب الدي التي المامة المامة الدين المامة المامة المامة المامة المامة المامة المامة المامة فوج في المحددة التي إلى المامة المامة المامة وداء المامة المامة المامة المامة المامة المامة المامة المامة المامة

امي آڻ دائسل عمامتي ھي در د

<sup>(</sup>٤) ک + داراً (داراً)

<sup>(</sup>١) ق حوع فيل (١) ق حره

 <sup>(</sup>a) حتى ثا حتى الفرس حتا ... السجيح ... . ...

<sup>(</sup>۱۹) و سال کی د ختن دور آپای سم با امراض آو حوز از د حج (۱۷) ق د مدائی د

<sup>40,000 000</sup> 

<sup>(</sup>۲) ی شکروی ده ساز در این سامه دار .

<sup>(</sup>۲) ق ۱۰ و ی عربی ایا بداند

۱۵ ای مندی (۱۵) و عدرته و بدم مدادن

<sup>,</sup> with a 45 3 (V

<sup>(</sup>٨ ق ق السيدهد كتوم ،

<sup>.</sup> wyaf + 3 (9)

الحصوص معر المعوم وبالم عموه للمن لحصوص مع أشياه كثارة سه هافي الاستخار و عامد مدعد بن عرب عرب عرب ليتدر أحدم الدراجة السيأر ينقم إرشيء مورد أسله كرة الانحيار عرالسريانية ال خاشية و منه وأحت الواد ما ع وسائر كب باعروج بالديه لأن العجم ه ساء و الله الله ما ما أكار أن مأرها أن سقيل قوم الروام تعالى من من من من له فالمراجع عن سوم الله ما سيمه أن بأني الماه الألماط مو به من بلم بدي معه حراسه كويها دعم مقدوعه (عما الصريسيو ها (م) فقول لي ال باله م حرمهم معده عيد أن مهم حياله وللسا فأعليهم للك قد المدالة منه و كالعبر و أداب حال مكر بأن وه في لعبر و للمارع إسرو و ا وكدر ورو العالمي و يول الكيب سين عددا " عول أدت أرسيد ما و مراجع المقول الله و راقت أما هما من المساد كلت مة حماً الهملي ده ي المد و كناب آويه على حدل الوادس بدا دكاما وأياب إلهم لم يحره اعبه في وجيد " في رخمه عن سنة ١٨ سمتي ١٠٠ قات م يعاقم أدنت المراسد أحرا مفاع مراكات مه المعم بالموا جيه دهند و او سعو ما شامه مسه ساه الله اللسة و معاد أنا ما مأجام كاملة

وأنصل ساليان فالقا وفاحول القانوا ديكانوا تراما المفاقة وفاحرام يالا شاقدو مبه بشاضل والاستعاد والحا وصادا دبره لاحلاف أأ وأدوا فی دان دیا اگیا که دی در معامل با و حاصر به او حاصر دارگاه و يا ما محت و ك د " د الله مو ده م عو يه مي تسوم و أو يا سياق بي أو بي به من و جال سور الما اللها با الحام و بياران عالم و وتحديد وتأدده فأنكى فندقه فوحد وامدار مسعوض أن أن أي دينها عبر مد ماته الصلح ما يا ما ها ما ما م وأكلف و حار سرحمه لأدم يلا . با حد و و و و محمد به مده بير و اله which the commence of the contract of the cont مراكا هوشاءها الجماعة المراجون الراجاء وما المتحل الأوال مواج محداثا عاصيب وبالمؤثيرة بالوبد مهاج بعمين جدثلي حديده مين الداعيون بالأناب أن عدام المام والمراجع المراجع الدروه أيا همل بنيه وأناهم بالعلي ما مسور والأن الهلياء الكراب حاملا فأولا م كم في مصطف د مراسم - در في سم والأيم -

<sup>()</sup> i ( )

٧) إلى الأص " سكون وفي وما أولا وهو الأصلح ما

<sup>(+</sup> بي - باد ته راي و حدة مصد

<sup>(</sup>۱) بي شويد (۱ بي د ساد ب

و آن الله مع موسد موسد مور المراجعة وكما في قريم و الم

وحله من أمر فيه مشالاً لا مدمانه ما مات المرب الأأرى فيه المديد موضع الحجاء مصر من الأمامان من ماراً أحدث فرأى أما أممين سياء شأوان

#### ئىد

مورا فرا من ما لكرام من الله الله الله والله الله والمحدول المراوي والمحدول الله الله الله الله الله الله الله والمحدول الله الله والمحدول الله والمحدول الله والمحدول الله والمحدول الله الله والمحدول المحدول المحدو

و ۱۹ صر الرسي المران د المالي بالماسة ۱۹۸۸ م.

 <sup>(</sup>۱) السكاني للسين به به استان به من الله و عد هاي الشاوي مأس سه ه دو و ۱ م ما ماي الله و عد هاي الشاوي مأس سه ه دو و ۱ م ماي الله و ۱ م ماي ال

## فعمل

وقد أشار الشافعي إلى عمله ثالثة في علم الكلام تأبي في الديلق وأحر ح الهروى أيصاً من طريق أبي ثور " قال سمعت لسابعي بقول بحكمي في أهل المكلام أن يصر بوا بالجراء وبحمار اعلى الاس ودصف بهم في بعشائر والعمائل ويبادى عليهم هذا حراء من ترك المكتاب والسنة و قبل عني الكلام وأحرح من طريق آخر عن شدفعي قال مدهن في أهن لكلاء بعسم المسياط وتشريدهم من الملاد دل نصة عن أن تنا يعلل به عراد النصل في علم الكلام كونه أسلوبا مخالفاً الاسلوب الكتاب والمئة أو كونه سداً انرك الكياب

إشارة إلى تحرام العلوم علىه قال الهروى في ده لكلام الماليد باعلى. أن محمد بن الحديد من الحديد وكريا اللحمي أن محمد بن الحديد من الحديد وكريا اللحمي ثنا يونس من عند الاعلا "ا قال سمعت الشاومي يقول إدا سمعت الرجل يقول الاسم عبر المسمى و لشي عبر المشيء فاشهد عليه باتر بدوه

<sup>(</sup>١) أبر ثور : إبراهم بن مالد ين أبي اليمان الركلي النتيه صاحب الشعمي وفي سنة ١٤٠٠ م .

<sup>(</sup>٢) أن الأصل وسيامها - والعبراب نسبانها .

<sup>(</sup>٢) هَمَا أَ كُثْرُ مِنْ سَطَّرَ فِي طَرِفَ صَحِيقَهُ الْأَمَلُ مِنَا كُلِّي إِ

 <sup>(4)</sup> عد من الحديث المنه هو محد من خدم أبوالدتاج من بر دالاودي للوصلي الماهظ
 مات سنه ۲۷۹ هـ د

<sup>(</sup>٠) اخس س رشيق : الامام أبوبكر عجد المسكري المعرى مان سه ٧٠٠ هـ

<sup>(1)</sup> روس بن فند الأهلان بن مديرة الصفق أبو، وسي النصري ،وفي سته ٢٦٠ هـ

ذكر نص عن أى حنيفة ١١ رص الله عه صريح في دم العلوم العسمية قال الهروى في ذم الكلام: أخبر في طيب مع مد أن محمد لحسين أما أبو القسم من متوية كا حامد ما رستم تم الحسن من المعسم كم متوية كا حامد ما رستم الما الحسن أم المعسم كم وستم ١١٠ عن أمر من كلام في الامر اص و لاحساء على مقالات الما اسعه عليك الاثر وطريقة السلم ورائه وكل محمله من مقالات الما اسعال المن أحرجه أو معلم ما السمعال ١١٠ في كان الانصار فالأحراء عد من قدم ما أحراء أحراء الشمع أنه عند لوحم سامي أن أنه أبو عامد من منونه الها

#### مسال

و بدی بحوج عی قدمی هیده آرات در در بدید بدو در بدی مسود بهم مصواعی تحدید عیر لکلاند ، و علده بدا هو در حوافی لمدانی ، و در صرح المتأخرون می تحاج محر بدا بعد عال أصوف الحراج فروی می طایق عدالرحمی رمهدی افال دحد می در در وعدد رحل ساله اندال ، انعل می

<sup>(</sup>١) أوجيله عائمي لي المور الأم الأعليم وال ١٥٠ هـ

<sup>(</sup>۲) هم ي رسم " را که معه " با ي د ب سه (۲)

<sup>(</sup>٣) كا لم على و ابا -

ان أو فقه أستمال أهو عند ياجير سأني المدالج الفاسلة أكام ماكا سنة الإنكاأ بالسيما -

<sup>(</sup>٥) يعد ارحى دي د عن بدالكور مرى در مد ١٧٠ ه.

<sup>(</sup>۱) عبد درخی بن دیدی این حمار الطابق أنوسست دیری در ساه ۱۹۸ م.

<sup>(</sup>۷) مانگ بن أسل لا يوجب فه لدام بدر معرب با الله ۱۹۵۰ م

"صحاب عمروس عبد لمن الله عمر فاله مدن هد من لكلام ولوكان الكلام على سكره على المستحربة والدامول كر كهو في الأحكام الله التي العدد الله على المستحربة والدامول كر كهو في الأحكام الله التي المستحرب من في المستحرب المستحرب

# بسوص الائمه في تحريد الكداد

تحيص مقاصد كتب دم لكلام

شنج الأساره اسمعيل هرمى

عرال أم أها لها من من من والكان والمام والأكان والمام والأكان والمام والأكان والمام والأكان والمام والأكان والمام كلام وأهار ما يح الأملام أبي الله عرب ها جواله المام كلام وأنا أحص هنا جواله المام مناصده المعيماً حسا

قال: أما بعد فال هدد الأمه ، يؤنو في دينها من ابيء ما أونو فيه من قس كف و حد ل وهي داء الأمم المدامة ، يأد الله الد وكنات الله أمهى شيء سهم ، صول مصفح عيدة أكرد لحق في وأد الله ، يقص اليه رسو سمي حرام وأمي به وأمل له مين وأتم له الممه قدال مأمه عي

 <sup>(</sup>١ الله ما للا مدار إد عده الدائمدية (٣) في الا صل الراوى ـ ولطها الراوى
 عور في الأصل حديث م (٤) عد الله مي هم ال الحظام عام ـ ١٩٩ هـ (د أحد رحال الله من الموامأ و كم الله والمأ و كم الله و لا يكان موادم سنة ها هـ

 <sup>(</sup>٧) على من يشرى الدمشي بمعارى وفي سنة ١٩٥٠ (٨) في الأصل المسلم
 (٧) و مروال النشري : عجم بن عليان من ماله الأسوى مدر سنة ١٩١٩ هـ

<sup>(</sup>۱۰) أبو عيد ، اوي على

تكلفوا وحاصموا احتلفوا (17 وهلكوا . وأحرح من حديث أن هريرة (٢٢ مرفوعاً انما هلك من كان قبلكم مكثرة سؤالهم واحتلافهم على أسائهم. وأحرج عن طريق أبي عمران الجوي (٣٠ عن أبي قراس ، رحل من أسلم قال قال رسول الله صم إبان والندع و ندى نصى بيده ، ما التدعر جل في الاسلام شبتًا . لس في كتاب الله مديلاً إلا لمنا حلف حبر له ممنا الندع . إن أملك الاعمال حواليمها ومن شني شق عليه ، فدعوى ماودعيكم اتما هيكت الأمم باحلاقهم على أبدائهم وأحرج عرأني أمامة عرائبي ضم فال ماصرفوم بعد هدى كانوا عليه إلاأمر أخدى أم ملا رسول الله صبره ماصر بوديث الاحدلا الرغم قوم خصمون ،أحرجه الماوأجرج من طريق عمروان شعيب العجم **أييه** عن حده قال حرج رسول مه صم على أصحابه دات بوم وهم يتر الجعوق في القدر ، عرب معمداً ، حتى وقف عليهم ، فقال يا قوم بهدا صلت الأمم قبلكم باحتلاقهم عرأس تهم وصربهم لكناب بعصه بعص ورب لفرآن لم يتر فالصرب عصه معصور سكن برا لفرآل فصدق مصه بعضاماعر فتم منه العاعمو الله. وما تشانه وأمنوا به . وأحر عن أن هروده قال حرج عايناً يسول بلهضم وعن ساع في القدر فعسب حتى حمر وجه أم قال أبدا أمرتم أم بهذا أرسلت اليكم إنه هلك من كان قبلمك حن ما عوا في هذا الأمر ، عرمت عليكم أن لأسرعوا وأحرج عن أي مدردا. ٢٠٠ وأبي أمامة وأنس ين مالك وواثلة بن

(١) ل الأصل حوا الواسوب اختلوا -

(٣) أبو هــره مدر حال في صفر الدوني السعابي ، وقبل فيدائد في والد ،
 مات سنة ٧٥ ــ أو ٨٩ ــ أو ٨٩ ـــ

(٣) هو سد اللك مي هـ بـ النصري الأرفيي أن ا كندي أ و عمران ا حوفي مات

سة ١٢٨ ودر بعده ٤) من في الأصل ، أما الأ ، مهي ٢٤ الزمر في ٨

(۵) محرو ال شعیب تا این محمد مدا فقد این همرو ال ادامی الترشی ادبی — آمو
 امر هیم و بنا با له اموعید افغه للدانی بدا و ماما العلم تی الله می اسام ۱۹۸۱ ها

(٦) أبو الرفاء عوفر برماك بريس وأدة صحابي بدئوق سنة ١٠٥٠

الاسقع قالو: حرح البيا وسول لله صير ونحن تصرع في سي. مر الدين فعصب عصد شدنداً بالعصب مثله ، ثم الهراء وقال . ، مَهُ مُحَدَ لا نهيجوا على أعسكم وضع النهار ثم قال : أبهذا أمر بكم أو لدس عن هذا بهشكم , إنه هدك من كان قبلكم بهذا ثم قال دروا المراء لقبه حره، دروا المراء في نفعه قبيل، ويهيج المداوة بين الاحوان سرو المر . فأنام ، لا يُم فت دروا المراه فان المواه يورث الشك ، ويحت عمل سروا عر م، قال لمؤمر لاعارى فلكني بك إنَّا أن لاتر العاربا، دروا المر وفي لما ولا شعم له يوم تعامه فروا المرام، فأنازعم ثلاثه بمتنى لحماق وسطهاور مسهاو أعلاها مرتزك بر وهو صادر دروا بر . فایه أو رمسونی به عنه بع، عباده لاوگال وشرے حمر ادروالمر ، فان 'شاطان قد شن من آ ہے بعد والکن اصی بالبحرش وهو المرادري الدن جروا المرادعان بالمراثيل البراثواعي إحدى وسنعس فرقة ا والتصاري على تناس وسنعان فرقه ، وأن أمي ستقار ف على الاث وصبعين فرقه كلهم عني الصلال إلا السواك لاعظم قالو - برسول الله -ومن السوال الاعظم فالرمن كانءي ماأناعمه وأصحافي ثم قاليل الاسلام بدا عربيا وسيعود عربنا فطوفي للعرب، فألوا - رسول الله ، ومن أنعرباه ٢ قال لدر يصلحون إد فيد الماس والإعارون في درالله ، وأحرج عيمرة الحمد لل أياقرة الكدي أقراس مسعود لكتاب فقال اليقرأت هدامالشام هأعجبي . فاد هوكتاب من كنب أهن البكتاب القال الن منعود الإياهلك من كال قبلكم دناعهم الكتب و ذكهم كنات الله ، فدعا بطست وما ، فوضعه فيه وأماله بيده حتى رأت سواد المداد . وأحرج عن ريد برقيع قال: بعث الله

ہوجہ وٹ کے لہ الدین کے ان س فی شہ پہۃ انوح شہ آصاًہا إلا ار مدقعہ اللہ مدث الله موسى وشرح به اللس فسكن الدس،فشريعه موسى قا أصاله إلا ريدقه، م ست الله عسى وشر ع له لدي قا صاها إلا أز بدف عال يد مي وي ولا عاف على هند الذي إلا أرائدته . وأحرح عن منصور بن العثمر ( - قال · هناك أهن " أدس فط حتى تحتف فهم ا مادقه ، وأحر - عن في هو بره غال فال رسول عله صد إنجنا همك سو إسرائيل حين حدث فهم المولدول أنتباء سبايا لأمم فوضعوا أركى فصباءا وأحرج عن عروة أن بني إسرائيل لأيون مرهم معتمد حتى شأ فهم أمو بدول أنداء سايا الأمه فأحدوهم بالركي فياسكو م وفال أحدره الحسن بن احد بن محد الد الله أنا شاهم بن محد أنا أحد بن محد بن سلامه الصحاوي ثنا المرتي ثنا الشافعي صحت عبد الله من المؤمن المخرومي يحدث عن خو بن عد العربر أنه قال لـ يرل أمر سي إسر الله مستقيا حتى حددث فيهم الموتودون أبناء صنايا ألأمم فقالوا فيهم بارأي فصعرا وأصوا أوأحرج عنابر اهيم البحيي في قوله تعلى عناع ما بينهم العبداءة والمصادة ١٠ قال عرى المسهم لعص في الحدال في الدس حرجه سعيد بن منصور في سندة ، و حرج عن عراس عطاب فال أنس من أهل الكتاب من قسكم قد كتبوا مع كتاب عه كتباً فَ كُوا عَمْهِ وَرُكُوا كُتَابِ اللَّهِ وَحَرْجٌ عَنْ أَنِي سَرِينَ قَالَ . كَانُوا بِرُوونِ أَنْ يَ إسرائيل إعاصه الكتب قرأوها مواحرت عن ابن خرو غال: فتركين سنه من كان قبليكم جوها ومرها ، أمان " بات ؟ شدة ما كان رسول الله صد مجاف

 <sup>(</sup>۱) محور س انتشر بن عبدالله أنو عتاب السدى البكول مركد او الداملين بوق سنة ۱۹۲ هـ (۳) قبل هنا مالطا \_ وصوابه \_ الهل دين
 (۳) هـ ۱۱(۱۵ م) ۱

عي هذه الأمة من الأثمة مسامل و عند من في بدس و أراح فيه عن أبي حصر ظال مال رسول فيم الله المسال بالمحدث المعارات وترييل السلاب المصلاب والأهواه المراب وتحريف فح الله وأحرا عن الل مرو قار بال سول للماضير أشده أمحوف على أمني للأث بذاب وحدار منافق بالتم آل ودنیا تلف أه کا هخشوها سی أنسکم اله أخراء على معاد س حس سمعت رساور الله سير صول على أحاف ديلك ثلاثه وهو كائله اله عام وحلمال منافق بالقرال و دنا بعير سيكم الأراب ما الم الم المالام ثلاث به عام وحد . مدافع بالله آن و تحد مصابر ي و أن و عن عرَّ ياس بي شبه قار فيرمن أصحاب خليث مه من ساد عه هم أثم قال قامات ؟ الهيه الا تأثيق حصب وسعيق لكائد والنكم للأعاليم وأرجيه على في در أ قال في رسو به صدر الکم لیوه فی مال کنی بلماوه فلس جلدؤه ۱ آی من تعد مان كيه الصاؤد فليل عماؤه الواحرج على محاهد أن سوال مه صار في ا أن مه با يعث من إلا منماً و " أتمثل الكلام أ الناس و ح الس معاومة فال على سول مه فيم مايال سعةون الكلام " مين شم ما ما ما ما غاصمه الرهاء فالمن قال رسول التراسير ؛ شراء أمن يدمي للا لمعول في لكلام و رجيل مدين بي دوي في ميمت سول ، فيم شور و عده لا مه أفواء يتحمون الكلاء كالتنجيل به ذا الحلا بالسابها و حاج عن أبي هرارة رفيه فان: لا أحماكم بشر الرهندوالأمه أثارون المنطون التعلقون وأأواج عن براهیم استعمی ذن کام یکرهول درات الکلاه وغریب خدوث و حراح

و ف ) أنو در المعاري الدينيا بي جاده الله المعاري ، سيحدي توفي سية ٢٠هـ

عن لأه اعلى أا على مسائل من المسلم ورد و أه الوحل وين رح فوه بالتواقع وين رح فوه بالتواقع وين بالده وه بالتواقع والمعلم على الله الأقد الملهم عالم توجه المتعاوى وحديث عن أن ملى سره فه وعلمه لبلا على أن المسيالة فا فقله بارسور المدين عن أن ملى سره فه وعلمه لبلا على أن المسيالة فا فقله بارسور المدين أن ملى مدين في المدين أن المسيالة فا فقله بارسور وقول ما يا من المدين أن وكما وقول ما يا بالمدين أن وكما وقول ما يا بالمدين المدين المدينة أن وكما بالمدين في المدين المدينة أن وكما بالمدين في وحد أن سول مدين في من صدر المدينة والمدين المدينة أو تعدو في مسود فال لا مدول المدينة أن و المدالية أن حد المدين المدينة والمدين المدينة أو تعدو في مسود فال لا مدول المدينة أن والمدالية أن عالم في المدينة أو تعدو في المدينة أو تعدو المدالية أو تعدو المدالية أو تعدو المدالية المدينة أو تعدو المدالية المدالية المدينة أو تعدو المدالية أو تعدو المدالية المدالية أو تعدو المدالية المدالية المدالية أو تعدو المدالية المدالية المدالية أو تعدو المدالية أو تعدو المدالية المدالية المدالية أو تعدو المدالية المدالية أو تعدو المدالية المدالية المدالية أو تعدو المدالية ال

<sup>(</sup>۱) كابر عي عبد الرحل بي عمره الأوراعي أو عبرو عقبه وصحب المدهب المدهب

<sup>(</sup>۲) مدد کنه من با منظم النکام ۲۰ النکام ۲۰

طريق عطاء عن الله عناس قال: لا تصريع اكتاب أنه بعنمه سعص على دلك يوقع الشك في قلوبكم قلت هذه العلة التي علل به السحاس منه البطر أي المسابه سما علل النووي في شرح المهدب متم النصر من عنه السلام وهو أنه ايثير الشكولة وها قد منتقه بي ديث هيادا المؤلف ، وأحراح عن حدد بين لعير عن رسول ألله صى الله عليه وسرقال الانجود والملقر آل ولا يكدنوا كنات الله همسه سعص موانه آن النومي ليتحادل به فيمات وأحد + عن اياس من عامر أن على من ابي طالب قال إلى إن هوت فيه إي القرآل الي ثلاثه أصيباف فينف لله وصيف للدنيا وصنف للجدال، وأخر – عن حميد الأعر – من سم أسن م مالك الله عبد أنه يجادي الأشه فقال لا محاصر بالتي ل وحاصر بالسبية . وأحر - عن عبر ان الخطاب قال أنه سيأتي قوم مجادئونكم بشبهات الترآن خدوهم سـس فال أصحاب المنزن أعلى مكتاب الله . وأخرج عن ما يرون قال ما أحد من فلحات الأهواء إلا في القرال ما يرد عنهم و كنا لا مهتمدي له أثم فال لا مات له الوقوف عبدانسه ودم أرأى والمدعه والتعمق في لدين أوأحراء عن أبياهلامة قال إدا حدث أرحل فالسنة فقال دم هذا وهال كبال أنه عام به صال. و حر حالي قادة في قدم من قبل أن يقضي البيث وحيه فان سين النا بيناله .. و حراج على حمال من عطيه قال كال حديق عليه السلام يعرب بالسبسة ويعمه إياها كا يعمه القرآن ، و حرج على اسماعين بن عبيد لله قال يسمى لذا أن سحمط ما جاء عن إسول الله صبر قاله عمرية القرآل وأحر – عل محاهد " في قوله فال منار حَمْرُق شيء وردود الى لله والرسول قال الى كتاب الله وسبئة رسوله وَ حَرِ ﴿ عَنَ اللَّهِ عَلَى أَدَبُ لَهُ رَسُولُهُ حَتَّى إِذَا عَقْلُ عَنْهُ فُوضَ آلِيهِ ٱلأُمْنِ

فغال من يصم أسول مافقداً ما الله أو أنه أن معتمر بن سبيال فالاسمنات أبي يقول الحاديث السي صهر ملد، كالمه يا وقال و عبد أبه احد مي حمد أا محمد من مديد الله الحافظ قال سمت أحمد من المنحق من أيوب المقيد الصابي يستحو رحلاف الله فلال فالم الحل داسا الرحد الله المقال له الاسيام قيه يا كافر فلا محل بال بالمناطل في إلى فعله وقي من حمص الحميد من منثال ف ليس في الدنيا مبتدع إلا وهو سمن "هن احدث وربا السدح برجل لدعة ترعت حلاوة ألحديث من قلبه روفال أراسد الواحد س حد أما محمد م عبد الله سمت و مصر الحدين سهن عقبه النجري وسمت أو مصر من سالاء مصح ي النقيه يقول " بدل شيء تقل على أهل الأحاد ولا أبيض المهم من سماء الحديث ه وايته باسياده دوفار أبا ساس من جي أبا مجدمن احميس با أبو محمد من أي حمد ثنا عبد أيلت بن عهد من حيد العربر ثنا يوسف من يعقوب ثنا خيس من جرب عن الحسن بن نشر الأعلى عالى حسين الدين كدو المكتاب وعما أرسلنا به رسلنا . ما هو بعد الكتاب قلت السنة قال صدفت كان حديل العتلف الى رسول الله صم بالسنة كما مختلف اليه بالسكتاب. و حر - ص بن مسمود اله هار يوأمها النتاس أن الله عنت محداً بالحق و أثرار علمه الدِّ قال وقر ص - بيه العرائص وأمرد أريع أمته فبله وسالته ونصح لأمته وغمهم ماء بكوم ايبدون وببن هم ما يجيبون فاسعوه ولا تشدءو افقد كميم . كا محدثة بدعة وكا بدعة صلالة .

وأحر – عن حمر من عبد الله (١) قال كان القرآل يقرل على رسول الله صم

<sup>(</sup>١) جابر بن عبد الله : بن عبرو بن حرام صعابي .. ان صعابي .. عرا تبيع عمرة عروة وماث بديرته يمد السبين وهوا أين أربع وتسيي

ويسدن كأ ما يتناف به فداد مدهساد به أممال لينا بياغة وقاره وأولينا اليث لد كر سين بناء عام ل النهم؟ و الله حال عاهر يردُه ل قال رسول الله صم تما هد د مه د هه یک ب د تر بیمار باشد دیگ با هم اشام اسوله الله شم لمن صدف ہے گی ہو جہ ہے کی شاہ ہو ۔ ج ن سر فی ہی وسول الله صهر دراف الله أي فقا الهدر بالمدار بأجراء الراجانوا في المالية الله في رسول ما في المعلية وتشاره ل سكام في الأن الله الله المام. و حرا سال بال در در در مور الداخران فال في بالدا المرأية فالفجاد، وأحراء على المبدار المال أول فيه من العصال و الرس فقال أمها الباس الأ أخاب أي أعيداه السه أسؤيه بأحدث إلا تعصوها وعات مهموال يعوها فلناهاوا أشاء أترأب والدم أكثار أأوالذي عبرا خم اليقاه ما اها ما سيه الأرق ما الله المراجع أما الله عن الله عال اللها يؤجده كى كراسين حمد أحق بالمجان معرده اكرو ده في ماكم وإهم بأخرج على فران عدات فالأسماء بالحياد المعمل العرب في النام ميم فيه الدعة على فيام من واحد العرب سيون عن حليف الألا ظار يا با الله المعوارات القدو سامه سول مه الايم م الي حساب وو سفيه ، ارد ښار سال د در اه د د د حديث أحاجه المحري وحو عن عربي حصافان بي بن المواال في سي

 <sup>(</sup>۱) مميد بن لا بين بن حراق أن وهم الا عدو بن عاد بن هداك بن ١٩٤٨
 القرائق بي بايات ما تقسيعي من فيعراه ما وقد الها الداك.

 <sup>(</sup>٩) سهل بن حريف بن و هي الانصاري الافتلى باضحالي من أهن ادرار المانعات على على أنبط ته الودات في حافظة

الدس فتقدر أيسي ألا أس إسول الله و فيم التراني الحقيدة "واس ما أو على العق وديث يوم أي حديث أه أحرام على جي حاص قال أي كم و بأي ظل مله ردى الانكافي ق أي عيد لا يسان الله الله العكم الله للاس يم أن الله هم شرع أيت وأحرط س ين سياس المن من أحد ر آ پیس فی کتاب تنه و ما تد ر به سبه می سول بند و پدر این ما هو مینه از رد عی به و حد عن می می می می دل سه بد دیر لا بدیده دید به و . آهداد ساسيمه وأحر من براسمد " باللاما لا تا معن عمل السا والكمرو أي وأحاس ما والال المال المالي المالي وأخرج سه فالد تسعى درجل أن لأبحد أسه لا أن يا وأخر ما بين الملا مي المسائل عن أنيه فان أن ملم ولا مم والمفلق ولا سمان وال سلم ما عمالًا ا ولا گر و حرز من می ساز ۱۰۰ کو نموه ۱۰۰ می لاگر دم می الفيرين وأحراء في حالو في فارا سول به فيها في المدري كوب الله وأحسر هدى حديث الأمو محدث مراعدته بديه والديه سالاته و علي سلامة في الله و وأخرج على أبي الدمة أنه الله الله على صول الله علم صوافي س وسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة. وأخرج عن حدى (١٠) ٥١ ٥٠ رسول

<sup>(</sup>۱۰۱ عراس عاد فله بي المناس يا عيد المعلم الدامات سنة تحال وسيون (۲) ال الأنسل المنه (۳) للاناس سعد من نهم الأشهراء أو كالدين أو عمر أو أبو روعه الدان و ماد ال عاد فات م

 <sup>( )</sup> اس سایان د عجد ادامه ری ( و کک س ایا عداد النصری دمان درهٔ عایروماله ( ) ( ) او ادامه اساوی حیدما می حراهٔ وه ن داد فله این الدیمان این حراهٔ وه ن داد فله این الدیمان این الدام می الدیمان این الدیمان این الدام می الدیمان این الدام می الدیمان الدیم

ه به اُلَّةِ أَنْ سَهِنَ \* صَعَدِينَ وَلَهُ أَعَادُينَ

<sup>(</sup>٦) أخس بن على بن أي طالب بداء ساسلة حميدي وقبع بلمها

الله صهر الصن قليل في سنة خبر من كثابر في مدعة ١٠٠ أخر ٢٠٠ عن بين سيرس قال ول مرفض بدن وما عبدت الشمي والقمر إلا بالقايدس وأحرج عن احسن الله تلا الحيقسي من به الحيقته من صان ته فال قاس اللمس وهو أو من قاس م وأخر - عن أحمد من حسل " ﴿ قَالَ سَأْتُ الدُّفِعَيْ عَلَى القَيْسِ فَقَالَ عَسَدُ العبرور ب وحرج عن سيع (٢) عن سمعت لشامي بقول لولا لحمار حصت الرادقة عي السابوء وأحراء عن أنس ررسون الماصم قا. من رعب عن سای قبیل می ، و حرح على اس عباس قال قال رسول به صه فی به فی يقس من صاحب مدعه حتى يدنا ساعته أو حرج عن أي هرابره عن السي صم قال من سبه نقوه فهو منهم و حرج عن سميد جن حمر الله في فولده و في لماو لمن باسان من و من صاحباً أم اهندي؟ قال: « السنة ، وأخر - عن سنيان ( ) بن حرب قال من أن عن لسه سعرة فلا تقدل به ما وأنا الله عن سعيان قال وحدث الأمر الاناساء أحراج عن البعراني فالمكال رجال من أهل العير مقو والاعتصام بالسبه تحالة وأحر - سي يدمن أرفي (<sup>()</sup> فان من تمسك بالسبه ثبت عبنا ومن ورط مراق الدر جاعب هيك ما و احراج عن الإن حياس فال من جاعب النسلة كفر تم قال الرباس كر هيه النبطه في الدين و لشكاف فيسه والسحث عن الحقاق

<sup>(</sup>١) احمد بن حنيل \_ الشيائي الامام الشهور \_ توق منة ١٤١هـ

۲۱) د سع ان سامان سرد وداخر عهامر ادی او کامالسری مانتسانستاو کمسین و ماکتیر

<sup>(</sup>٧) سيد بن هج : الاسمى الكول عن سة ٩٥٥

 <sup>(</sup>۱) سیان بن حرب الا دی ابراشعی اندری الدامی عکة ـ ماد سنة ۲۹۴ هـ

وإنجاب للسليم. وأحرج فيه عن فدية ﴿ فَي لُولُهُ لَمُنَّ مِنْ وَأَمْرُ بَا تَسْلُمُ مِنْ العالمين، قال حصومه عنها الله محمد صراء أصحابه بحاصمون بها أهن الصلال وأحرج عن أنس قال قال رسول الله طران لله قال و بن أملك الأم و ي ينساءلون ماكذا ماكذا حتى هـ أرا الله حلق فل سيء ثم حلق لله . وأحرج عن أبي هريرة قال فال رسمي الله صراراً ال الاس مساملون حتى يقول أحدثه هذا الله حلق لحلق تم حلق به على شهر تقولوا الله قبل كارشيء وهو كائل تعد فال شيء وهو حالتي فال شيء الواحد ح على مطرف قال عقول اللان عن قد المالية وأحرج من أبر أن الحاسال عمر إل الحساس عن فويه مأن عا لأب فعال بالأعل العلم والسياكلف أ وأحرج عن ال مسم الدي ماراً بالحدا فالأشداء المنطعي من رسول عدفتم ولام أفي كروهم وأحرج عن حن من الصحامات على سول الله صم عن الأعبر صاب قال الأو اع بعل م رئيسائل وأحرج عن بن منعود قال إياكم وصعب الفدل. وأحرج عن حسن قال شرار عباد بله لمن بمعوف شرار المسائل تعمول لها عله الله أو حرج عن أنس قال فال رسول الله صير الاعلام طول لا كنه لاء بال وأحراج على معاد ال حيل ظال إماك والدع واسدع والمصع وعنت بالأم العشق، وأحرج على ال مسعود : الكم سنحدثو ، وتحدث لكره ما رأيم عداء فعلكم بالأمر الأول وأحرح عن كثار ، عبد لله ' "عن أنبه عن حدد عن اللبي صبر قال الكم ما حتمتم فيه من شيء فحكمه إلى الله وإن محمد أمثال مدا حافه المصطبي صم

<sup>(</sup>١) تتامة با إبن أسيل أن رام أن هامر الإصاري الطفر ي ماث ستة الأث وعمر أن

 <sup>(</sup>۲) كتير بن عبد الله بن عمرو بن عوف الرئي المدني

والسلف الصالح عن من اشتعن تأتلوين أدل الكتاب، وعلى من أك على كتاب سوى كناب الله تعالى علم مع مما مو كال مهم من لكناب المصلة بعده، وأحرح فيه حديث عمر الآن من كتاب الحجمة لنصر للقدسي في مجيته بصحيفة من التوراة والاثار البي بعده ، وأحرج عن عمران ب حصير ١٠٠ أنه قال قال رسول الله صم ؛ إن الحياء لايأن إلا عير فقال شبر س كعب ٢٠٠ إ. بجد في بعص الكنب أن منه سكنة ووقار ومنه صعفه فعسب عمر في حتى احرب عياه وقال أحدثك عن رسول لله وتحدثني عن كسك الحيثة و حرج على حلصه أبها حامل إلى الذي صبح بكتاب من فصص يوسف في كيف فحيث تقر عبيه والي طرابون وحها فعال والدي لمني ليدم لو آن کا باسف و الا معکم و معتموه و تکمونی صفير و حرح عراب عمر أن رسول به صير فان المن في ال "ساعة أن ترفع لاسر رو توضع لاحيار وتوسع في الهوم المدم على أحديثه وقب ما يشاد قال كتاب كتب سوي كذات لله عز وحل وأحرج حديث العر ص "" إن سارية الل وعظما رسو بالله صير حدث وقاء فعلكم فستتي وسنة لحنفاء الراشمين بمسكوا بها وعصوا عليها المراحد دوإله كم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثه بدعة وكل عام الله الله

أم دن ، بات ، باكر إعلام المصطبى صم أمته كون المتكلمين فيهم وأخرج فيه عن أبى الدرد ، وأبى در فالا نقد ترك رسول الله صر ومابقت طير في

<sup>(</sup>١) عمران بي حصون ۾ بي درند هه بي الهي ڳر جي ۽ ٿا سنه ٥٣ هـ دالنظره ۾

<sup>(</sup>r) پشتر ان کلب بن آن احدای المدوی انوا وب الصری الله معصره بن الثانیه

 <sup>(</sup>٣) ان الأصل ــ الدار اس ــ واثناء اب الدارس بن ساراته السفى أو تحييج ــ صحاري
 ــ من أهن السفة براء حمن ــ ومات بعدد السيمين ...

الميه حاجيه لا د كرياً المه ما وأور عن في هروة في قي وسول ته ديم لا نقوه انساعة حتى يكار دينه حيارً و-نك عبد كلاميم في رجيه أ- رح عن أبن هر برة ذال قال رسول الله صم لا يتموم السامة حتى تكون حصوماتهم فاربهه وأغرج ع محدين لحبيه عال لامها ها والأمه حتى تسكلم فاربها و حراح على المقداء من معد يكر ل " فال فال إسول لله صدر د حدثته الداس على إمهم فلا العلمانوهم للهدى يعر به ورشق عملهم بالتراج على على بن إلى الب قُلُ قَالَ رَسُولُ مِنْهُ قِيمَ إِنْ مِنْ النَّهِلُ سَجَوْ عِنْ مِنْ النَّمِرِ حَكِمْ وَأَنَّ مِنْ القُولُ عسر الأول و طلب الدياجيلا و من منصور الأهاى في قود و ل من منت من حهلا ممده من المحوم وع الكان . و حرح على خيكم بر حمه تمأن فان صفت الذي فاد يقول: أو هذا أنقر أر فاعب مستدم عن كرهامدس ال سبه وأن حدي صف مستصف لمن أهه مسير لمن سعه من سمع احتديثي مختطه » و عمل به حد ، نوم الله مه مم نقر آن ه من آمو مان تحديثي فقد تم و ريالقر آن ومن تهاول بانقرآل حسر الدنيه و لأحرة ، تم، تُمني أن حدير عَمِل ، تُشِعوا مری و شمو حستی لأن الله یقول وما آماکه؛ حول څیمود واحرج علی این مر قال فالرسول الله صريع كم يكون بي اصحاب الأهو ، غام، نظروا النعمة وأصهر واللفيمة وحنوا السنة وتفكّو النشية وتألموا (1) للشِّصال، وأحراح على مجمد من احسيمه قال ال فومَّ عمل كابو، فيسكم أُوتُوا علماً كانوا بيكتفون م

<sup>(</sup>١) في الأصل \_ دكر لا وا اله فكر از

<sup>(</sup>٣) المقدام بن معد بن يكرب همرو الكندى \_ مان سنة سم وند بس

 <sup>(2)</sup> قر الأصل هالا \_ وبعل لا رشم (3) في الأصل أ والمعود ...

فسألوا مربوق البيء وما تحت الأرض فذهو فيكن أحياهم إدا دعي من مين يديه أحاب من حمله و ردا دعي من خلفه أجاب من بين يدمه ، ثم قال ( باب) في د کر شیاه می هدا سام طیر شاسی عبد رسول الله صم از آخرا فیسه علی این عرون رأيت عند فقال أي الأيشية الداء الله صدر والحجارة تشكه وهو يقول يامجد عاأب تعوص وسعب واسي صد نقول ماط أنساو فاله ورسوله كمتم تستهر ثول؟ و حرح من من قال ومن رسول لله تنها مرة رحيلا من اضعطه الى رأس من في سرا سركين مصوء الى مدفقاً ليه الشراء هددهد، الالديادي تدعو آيه باهو من دهب هو أو فصله فأثرل لله صابقه من له به، فأخليكته م و حر ساعلى محاهد " قال حام مهو دى الى الدى صد فقال به علم من أي شي الرواب مَنْ لَوْ يُؤْ هُوْ قَارِسُنَ مِنْهُ عَلَيْهِ فَا عَلَمْهُ فَقْسَهُ وَبُرْفِ " وَهِمْ يُفِودُونِ فِي أَلَنَّهُ وَهُو شديد عال على و حرم على في هرو أنه فال حاموة الي الذي فيه في ألوه على شيءٌ من أمن أرب فيعتهم وأحدام عن أمن عن إسوال الله طام الحياء وحل أقبح الناس ثياه وأنش الناس رمحة فنعصى الأب لباس حتى حبس ماس يدي رسول الله صد فقال من حلقت عالي الله عن حلق الدم قال الله عن حلق الأرض قال لله في حلق لله فقال رسول لله صر مناجات لله مناجات الله وأمسك مِحْبَتِه ، وفاء حَلَ فَدَهُبِ لَقَالَ حَوْلُ صَدَّ عَلَى حَلَّ فَصَامَاهُ فَكُنَّ لَمْ يَكُنَّ فقال رسول الله صه هذا إنساحه مريد أن ينككم في ديمكم.

 <sup>(</sup>١) ين سفران أس بدونيس إن بدايه مدر دان وهم الدي
 (١) ين سفران أس بدونيس إن بدايه مدر دان وهم الدي
 (٣) محمد بن حد أند حجاج العدادي من ساؤيجدي و بين والاش و أوند ومائة

قال مؤلف الانتخر الآن و كرون إلى حوار هده الأمة على صفاتها صقه صقة من همل العبره فبرصافهم على للكور و حاجيه على المقت و وارد على هم حدان والحصامات في الدمي و المعتقين و كلام المرضام عن النساير فلاشتمال النكف للد الأحب لم الوعد إلى المصطلى صمادال ورماه و قارين الساه الصاب بي أسماها إد الله بمالي م يحل ما أمن قاله لله سمر ديمه ودفاح مي الكيلاء عنه كالأحسه الأبرال ما اله من أنتي لا الشراهم من حدهم حورياتي أمر الله وظل عرين الديني في هذه المدالة هم عندب العديث بِقَالِ السَّمِيُّ إِنْ قَهُ عَلَدُ كُلُّ مَدَّةً كُلِدُ الْأَسَلَامِ وَأَهُمْ مِهِ رِيُّ مَا عُمُهُ مَلَامَالُهُ . وقال صريحمل هذا النبر من ين حلف علمه بدينون منه نح باب العاس واشحل مطال وتأون العاهان وفال احدية اجمد بناع حدى في ومن حساؤا فال ١٠٠٠ كرون مدى ومعومها بدس م في قال مي د كار عد الداد و حديثه متكلمون والمص من صحاب عكام واشه و لحوده عي الدراب الطاعة لأولى من صلحالة إسرال الله صلية ورعلى عليها وهم للمن فال أنه فا ظال أماو أعش م منه به دور هدر اله و حرف على مرس حطال به كل إلى في موسى " ما دور قال والدراء وريد مح كمه وسيه منهم ، و حر حص من من عطاب قال ال حدیدکیر شر حدیث و بر کامکیر شرا اللکام ایک در حدثم دلیاس حی قسل قال فلا و ال كال ما في كال وعُد فيتم في كذب الله و إلا فيجس الم أحراء قلب صبيه مه عمر وأحراء عن عن أن طاب قال عراج في تحر المان في م يحكمون كالدلا مرق هي الأسلام وهاعر بالاس الي كالمبه في الديه فيقا لليه فإل ديم حرعدته وحرحي إن عماس في 2 6

في قوله دورد رأيت الدي بحوصون في آباتياء قال هم أصحب الحصومات والمرادي در به . وأحرج عن ابن عباس قال إذا كانت بسة حمس وثلاثين ومائه حرح شباصين من النحر كان سلبيان حسها في أشعار الناس وأشارهم يحدثون اسس يمسوهم فاحدروه ، و حرح عن طووس (١) فال إن مرده الشياصان معلمون في حر اثر النجور فإنا فان بلاث واثلاث ومائه سنه طلقو في صور الإدين وأشعارهم وأسارهم فحادلوه الناس الفول وأحرج من وجه آخر عن طاووس فال إدا مصب سنة ثلاث وثلاثين عمائه طبرب شباص جرائر الحق فسيأوا بهته لعلماء فلا تأحدو العر إلا تس بعرفوب وأحرح عي عكرمة (١) أل يحده (١) فاللال عاس كم معرفتك ، لك لأن س فلم احتلفوا عسافقال إلى من ينصب دمه للقياس لابرال الدهر في الناس مادر عن المهاج طاعبالك في لاعوجاج عرفه بما عرف به نفسه . من عار رونه وأصفه ٥ يا وصف هند وأخرج عن وهيه بن منيه (١) قال كنت 🕠 وعكرمه نفودان عاس بعدمادهب بصره حتى دخلتا المسجد الحرم فادا قوم يمترون في حلقة لهم فقال لنا : أسان حلقه المراء . فانطلب له ( بهم فو قلب عليهم فعال ماعدر أل له عناداً أصميهم حشيه من عير عي ولا دكم وأبهد لهم المدر لفصحاء أسلاء بصفاء عيراتهم إدا سكرو عظمه الله طاشت بمالك

<sup>(</sup>۱) طاورس بن گیمان البیانی آبر عبد الرحن الحبری بتال ۱-، دکو ل وطاورسانب مات سنه ۱۰۱ ــ ولین بعد نلک

<sup>(</sup>٢) فكرمه بن فيد الله مول ابن عباس عبد حبة ١٠٧ ه وين عد دلك

<sup>(</sup>٧) مجدة : بن عامر الحروري الحنلي رئيس العرب الميه، بالنجد ، ــ فتن سنة ٦٨

<sup>(</sup>ع) ل الاصل \_ فاعنا ( + ) ل الاصل \_ اصله

<sup>(</sup>۱) وهه ای دیه بات ستهٔ ۱۱۰ هـ ۸۲۲ م

عفوهم والكسرت قنو بهم و نقصعت ألسلتهم حتى إذا استفافوا من ذلك تسارعوا إلى لله لاعمال بركة فأن أسرمهم وأحرح عن معاوية أله قام ، فقال : أما بعد فانه بلعني أن رجالًا منكم يتحدثون ﴿ حادث بِست في كتاب الله ولا تعرف عن رسول لله ، صر به أو بك حهاسكم و أحرح عن أن مسعود قال . تعلم أعد فين أن مصن وقبيته أن ساهب أهله وأسكم محسول قد ما يقولون ، به يدعو سكا يل كناب بنا وقد مسودورا. طهورهم فعلك بالعراء يكو سدع ورباكم والنصم ورباكم والعمق وعليكم بالعشق وأجرح عن ل منجود فال لالكناصاحب هواي من ديه فيقدف فيهما داءلاشفاءله وفال مصعب برسعد أماش برص قدلك فنابعه وإما أنْ يَوْ ذَيْكَ قَبَل أَنْ نَشَرِقُهُ ﴿ وَأَحْرَجُ عَنْ عَاشَّهُ فَالْتُ كُنَّ رَسُولُ اللَّهُ وَصَيّ إد لم عبر لشيء لمنص فيه ، أبه ولم ينكشه ، وأحرج عن بن مسعود أن رحلا ساله عن شيء فه ل مدر أو . بن سي. من كتاب الله تعليه أخبرناكم به أوسية من بي الله . صر ، أحر ما كا ولا ضافة أن عا أحد تموه ، وأحرج عن البران ل سنره أنه في الدالياس إن عه قد أول أمره و بيه و نشابه في أتى الأم مر قبل وجهه القديين له ومن خالف فوالله ماصيق حلامكر . وأحرج عن أي كيب (٠) قال بداستان لك فاعمل به و ينفع به وما شبه عليك فآمن به وكله إلى عالمه ، وأحرج عن محاهد عال قبر لا ر عمر ال تحدة عول كدا وكدا فأدخل أصافيه في أدنيه محافة أن يدخل فلمه منه شيء وأحرج عن ال عمر ٢٠ قال إن القدرية حملوا صعف رأيهم على مقدرة الله

و ها و الا سعرال تذل إلى الا على اس حرائه على الواقع ، و أحرج على معادى حل قل الواقع ، و الرحل على معادى حل قل الواقع ، و الرحل فيقول من قرأت على الله و الله الأموا من مه فيهم على الله في اله في الله في اله في اله في الله في اله في اله في الله في اله في اله في اله في اله في اله في اله ف

<sup>(</sup>۱) این عول الله عول پروغاد الله ال علمة ال مساوم الالله ها ۱۹۳۳ م (۲) عبد ( رق اللمام في ۱۹۱۱ هـ ۱۹۳۳ م

رم سري رڪ ١٩٥٣ - ٧٧ ع

راحن من بنعه به فيحمل يسكلم الأدحن النام وماس أصبعته في أ. بيه وقال لا به بي ين أدحل أصفك في أبك و سالاسمه مي كلامه شدا ، فال معم بعالى أهب صعف دول علم برياق وقال ق أم هم ال يحي الي أني معدًا بالساء كال إلى الله عبر المول ألك مبهد عال فلالدحل معواف الما والما في أكار على في الله المال المال المال سعاد والمال الرازي عب وحرجه الراسية المرافع عروا والحواف والمدمي حريس وي يساد فا يامي خطيفه مادي ال - سية فيحب من الله و حاملات المسادة وي و الأسلوا الله الله موليات الله الأماليات الله الأمالية المالية ی سال ۱۰۰۰ می دی دو به ادل از آصرین احصومات ولم عقي من المألوح إلى الألم الكائر بالمحمل المهود ر هن به و - این خوصه این اینانی و با شد استار، قان أحده سبات و رح عن ساحيا ، عال ما کار به کان فسحيد لله ما وحسين لحيد في للمن يافي لران لله ع موس د الله أصل بأمو ووساله في فالشاملة يكن وأحرج على احسن به سخ به نبره دو سه و تحريع عن ندر در او به من غالب کرون هم احمال دموا في المعتبر مه داکر في کتابه و کفوا

والا عداء أن الراز حال سلمان ساءوا الرسي وفي سيم ١٩٥٥ هـ ( ١٩٣٧ م

۴۱ - مارف آن عدا ها این استعدا وی دیه ۱۹۵ هـ

<sup>(</sup>٤) عظ العالم في المروف وعلم الدواسه ١٦٥ هـ ١٨٧٠ م

ره) دستان کا بن اُن کار بنا ہو اتول سا ۱۹۷۷ هـ (۱۹۷۰

عما كم الله علم وأحرج إلى في علم المريم كال هوال بعدوا المدام فالم تعياموه فعيوا الله آل في تعديموه فعيو السنة ، في سنة بيكرمر اط مستقم وزياكم وهناء الأهواء المرح به "لي تبني من الماس لعداوه وعبيكم بالأعر الأول وأحرج على مصعب بالدمد فال الاجالي صاحب سعة رياب يمرض فلنك فتدعه وعدال بردلك قي أن سارقه الواج عن سعدال حير (١) في حدد بر - وقال في مرولا تمال أهل مكان الأيال هي أحسى إلا يد رطبو مهم ١٠ قال أس حال دعه فوال أرا في مع بالسيعياً، قال الصفة الله ـــ وأحرج فيه عن أن عبد عالي من عالياً حراش قال کت عدی عداید می حل درام عست أما بعد قال آوصیك بتقوی الله والاقتصاد(۱۰ ن أمره م 🕒 🕒 ساله (۱۰۰ م -ما أحدث لمحدثول مد ، فقد حات سنة وكموا ما والله أبدأ بها ماليكن اسعه قط إلا وقد مصى قبيا ماهم ما الله عام عام فيها فعليات وماسية فا پا بٹ دل به عصمه فال کے ہے ہے میں فد عبر ، وق ح 'مہا میں حساً والران والعلمين واحتى فأصل للمسك للراص له القوم لأنه ايلا فلهم عن عبروقموا والصرياف كموه وقبه هواعي كسب لأموا أوري وامس فیله ایر کان آخری فالهم هر ساهران و آن کان خان فا ایر عبیله مید ستقتموهم بله و أن قلب حال بعديد حدي ما أحدثه إلا من أبيه عار مدسهم ورعب سفيه عيم الألف كالمداك بداليم منصر وما فوقهم كالر

<sup>(</sup>١) أو عله - هو ريخي ، الدائم في رامي رام الله والإيدار ١٩٣

<sup>(</sup>۱) سعد رحد الله لاد ي فته حج - ۱۹۹۰

<sup>(</sup>۲) الديكاوت سوره ۱۹۹ آ م ع

<sup>(</sup>٤) أبو الصاب شهام ۱۹۰ من الرحوشات المادي ، النظلي ، في حداثنا ولا ه

<sup>(</sup>ه) لي الاسل الاصد و عديد الاصاد -

لفد فصر دونهم أفوام فجموا وطمح عنهم آخرون فعنوا وأبهم مع دلك على صراط مستقم عاش قلت فأبن آية كدا ولم قال الله كذا وكذا لغد قرأوا مه ما قرأ م وعموا من تأويله ما حهلتم ، "برقالوا بعد دلك كتاب بقدر . وأحرج عن جعمر إلى وقال(١) ان عمر بن عبد العربر قال لوجن و سأله عن عُن من ألاهم المعلمات عليك مسري الصبي المدى في حكمات والأعراب ما له عمل سواهما وأحرج عي عمر باعد العربي أنه كات بن الاعداماك يكي ء ب على لله للدي أن له على سيه و دل وله على محاية و مكار هه و عرف بالس فه أمره و دعاهم لي كتابه وهداهم الي كرات ووقاهم به أسه وأوحب لهم به صرابه وأرفيه به أول منا ل حامه هو العرالدي مرحم من عبه ولا يعلم من جهله و آن و عن ما سواه و الله عن ياو حاه افرن دلال بحق عن من علمه و أنه طعه بله في أوضى به . هو . الله بدن أدل وهدين به أوليده ، ومن م كى له حد هيه ، م ينفع ، ين منه وكان قي طمه ما يق در ، وأحرج عن غمر إن عبد ألعرم قال إدا سمدت المراء فالممر أ، وأحاج عن مسلى سر ٢) فال إر والم إد فا و سعه حل العلم وبها دمي السمال . ته وأحرج عن أي قلاله (٢) فالا لا كانس أصحاب الاهواء فاي لا أمن عبيث أن يعمسوك في صلالمهم و ينسبوا عبيك ماكت تعرف . وأحرج عن الراهيم سجعي في فواله أدياروته فال أصحادلون وفي فوله فأعرا باللهما العداوه والتعلم قال أعلى سيم الحدال والخصومات في الدل. وفي قواله

<sup>(</sup>١ حسر 😅 ه ۱۳۵۰ د مساعة الرق مات بيئة - هج مي

<sup>(</sup>٢) منام عي ندار د أو عد قه - يول سه ١٠٨ ه ١٧٣ م

٣) أبو ولانه الجرمي عند الله في ريد مي عجرور ١٠٤ عند ٢٠٣٠ م

فليعه ل حاق الله قال دل الله - وأحرح عن يحلي من أي كثير (١) فال - فال سمين بن داود ١٦١ (عد) لأمه أياك والمراء وبه عين فيه منعجة وهو مورث المدوة مين لاحوال. وأحراع على على يأن كنه قال التا عالمساع في طريق قد في عبره ، و حرج عن يحبي بي أن كام قال ولدا الا لا يك المحدث وأحرج عرجي باستعيداته لا يوماءه بالمراج الأعال حرائه ، ويران محيل ل عنه العراق أسعيد أبت سحر من حان الله فقال على مه ليس هذا عن مسائل للسبين افقال عبد ألله إن ابي حيدية ال أيا معيد ليس من أصحاب الحصومة إساء هو المامان أعام مسادي أبه لسحر لانبير الايات المه فيقول أب بعير بك فسك وأجر إحرههم الل عبد لملك ( أنه قال سبيه باكم و أسحاب السلام فال أمراه به الرابيلية الرشاد، وأجرع عن غمر إفسن (١) قال فلت للحكيد بأ أستمر الم عام ال رأمهم فال حصومات أدقال وعدمه لربعه وواح والسه عن يسحن ي عيسي (١٥) قال سمعت مامك أس بعيب حدل و قول ك حدر حراحدل من رحل أرايها أن بريا ماحشانه بالماء عن حبرين عن الله الوأحراج عن أشهب(٢) قال سمعت ما يكايقول كلياحه الحرائحيل من رحلة كه ماحي عبيه إذا لار بافي صب الدي ، و ٢ ج عن مال في يوكم و ماع قيان

<sup>(</sup>١) محى أن أي كثر حال درمم الله ي الصرى أن قسال أوق سه ١٠١ه

<sup>(+)</sup> سلمان بي ديد به ارسم المد كي زهر بي برق سه ١٣٥٥ - ١٨٤٨ -

<sup>(</sup>٣) هشام بن عند الله فياهلي - أبر جيد علي بني المه كي مه ١٩٧٠ .

<sup>(1)</sup> محرو ال قبس بر تور بي ماري ال كياي ما دامل ١٤٠٥ هـ

<sup>(</sup>ه) سعتی برشنی بر تمیم المد دی آ و معدد از دهناخ ماب سه ۲۱۱ ه

<sup>(</sup>٦) شهب بن عبد بر بر با تحرو المعدى - ١٠١٠ الله كاين ب - ١٤ هـ اله

يا أبا عبد الله وما البدع . قال أمل البدع الذين يتكلمو ل في شماء لله وصماله وكلامه وعبه وفسرته ولايسكتون عماسك عمه صحبه والاحول لهم باحسال وأحرج عن مالك دل من طب لدل د كلاء مادي ، وأحرج عن عدد الرحمي إلى مهدى القال دخشت مي ماما وعب دار اللي ساله عن القرآل فقال أعمل مي أصحاب عموال عليه على عام في الداد ما عام الدعال مكام واوك مدمد مكوه و حاد الم في الأحكام و بريا وأنكمه شايدياها بالم وأحرج عايما شافيا المهاري وأحد على وأب في أسمة مناطع والأمني عب عرف و عرم سي منك فأن يأ وقي من عمر الله الله الله a los tar o me jet a Tomas Doublest في فوق أغرش في فوها ساموا في ماه شور الاحراس في قرار وا ما فی ایم آل و حرح علی مایدان ایران ایا ایک ایک ایکان والاهو، ال محصومة ، وحوج عن ما ما رو ود حال الله سألب سفيان وري عن الالم فقار دم ال ال با بال با عن حق عم السنة ودم أأنس وأخرج من أو رسيعتي هر ري فاياف الأور عي صعر نفسك عن السنة وقف حيث وقف النوم وقال في قالم أوكف عما كفوا.

والمعك سين سندك الصاحرف يسعث مايسعيم ولوكان حرا ماحصصتم به دول أسالفكم وأنه ما ندخ عليم حراج لكم دوايهم نفسل عنادكم وهم أصحاب مخدا حنا هم مه و بعثه فيهم ، و أحرج عن حسان ل عطية(١) قال : مال ع ورد ق - بهديد در درع به مله من الله الراد دها عليم أى وم شمه وأحرج عن الأو عن قال معن أن مدرد أن د شوم شر فت عديم حال وسعيد عمل ، وأخرام عن عاشة ومعادا لي حي وأي سم مدري (١٠ قو قال ما لله وطراء من وقاصر حال دعة وم أعلى عے صدر اللہ الم ، وأج ج عي عسري عدي (١٥ في دي حد صاحب سعه أحظ به عمد وأحاج لور الإسدام مي قسيم وأحاج عي کمت یا سر حاثی فای کاری آنی س أصعاری دی اعظم حاجان المسلم المراجا عي أي عمر فال قال السوليانية والص مامي ع ص ، حام عي ساحات معيا عام " الما ومنا والتابا ، ومن ا بـ صاحب بالمدة أمام له نوم لـ ع الاكبر . ومن أعان على صاحب الدعاء إقلمية المه في أحده مه أمان حملة الموسى من حمل لدعاء أم القيم الشر أو استفيه عن براه فقد سحب سا أول الله عن محمد و صم و . وأحرج عن شعبة قال كان سمون الربيل عص أهي الأهواء وديس عن عا سبه أشد لهي . كان يعرن عاكم نالمار وا ، كان م في دات شه و حاج عي أس عن الني راضم ، عال ال الله حجر البولة عن كل صاحب

 <sup>(</sup>۱) جا این عظیه این این آنواک الدیشتی دار باشد ۱۳۰ ه.
 ۷ آنوسید کردای هو سه این ۱۵۰ یی سال دار ۱۳۳ ۱۹۲ (۱۳۰ واز ۱۶۵ م.)
 ۱۳ عیدان در عراس در میلود کران سه ۱۷۵ ه — ۱۰۳ م.

معه وأحرح عن معبد بأي من النقل علمه المك من سعه (٢ مول المعلم المكان وها المعت صاحب هم ي فضر و أحرج عن سلام ب أي مطبع على أوب الرجلاس أصحب لاهو من فعال لاعرف الدلا في مدم أم الرب الرب على أعل همه بكل معمر قال مدم عال هم معال حل من حسو عمل الايم على أعل همه بكل معمر قال مدم عال حل من أصحب لاهم ما لايم على أعل همه بكر أم الرب عن كلمه عمل أوب وهم عمل والمصحب لاهم وأحرج عن أحمد برب و الما على علم عمل المرب على علم المرب على ا

سلام و آ ادام سلام یا آگا کی این دام جهی دیاده دار این ال میری. دام ایا ۱۳۶۷ ه

۲۱ النث يا موه

(۴) ول رارعه که شد و ایک الدرو دانسه ۱۹۱۸

الفاء سووم ألأمر فيناها لأناء ماها

(ه) احمد در مهدی آن جمعه آخا ن چلک در سم الاسرم ی دال ۱۹۹۳ ه

(١٦) أو يرمور د من و عدد الله بي على العدار ما ما ١٧٠ م

( v ) يادوب ن ده لله د حدي يادوب س بي مسلمه الدين ، ٢ ممد مد ما ١ ١٠٠ ه

(A) حسب خرری بن عبد برخی جرزی ادعان زمی دلارجاد دی ۱۹۳ م

(٩) ج ج حدم ال أن درتم تع عصده بردري غا شي دربه ركا يه واي في خدم همه اللمانوم دن من ١٩٣٩ م.

هاسم ، في أحد في الدس من لكن م في لاعر ص و لاحسام فعال مقالات الد الدعة عدي لام وطريعه لسعت ، أن و محد له في الدعة وأحرج عن أن يوسف عاصق قال من صب الدن اللكام ، با في او أحرج عن أن يوسف على الدي على أخل المستوم و للدلام على الأخل المستوم و الدلام على الأخل المستوم و الدلام على الأخل المستوم و الدلام على الأخل المستوم و المستوم على الأخل المستوم الأخل المستوم الأخل المستوم الأخل المستوم الأخل المستوم الأخل المستوم المستوم على الأخل المستوم على الأخل المستوم الأخل المستوم على الأخل المستوم الم

r - - - -

و أن ما على أنحيل المحيل الما يبد والحالم الما يو حالمه الما يو حالمه الما يو الما الما و الما الما يو الم

<sup>( )</sup> عمر بعضور (م رود صدي اسدم دي

A TEL TO THE SE OF ( P

۲) جو بي د وي د مي الحدي ي سيد يه ١٩٩٠ ه

دا) ال الله على .

<sup>(</sup>ه) کيا جي جي ن و د او ۽ عدا اه ۽ "

ميه شه لعدد ، فيديد أو قيل بدر حي هد صاحب المصدمات ، فقال له عدد الرحمية معي من عامرة بالمار ، عدل بالأسعد ما تصبع عشيه (١) للحاجهة إلى فقال له علم "لرحمل " دفع "ناصل للحل ، الما للافع كالأما کلام ، قهر علی و به بالعث حربی آن به حراج علی عبد برحمی با مهدی فأر مرصد و ديد و ح و و دو م د عرو ح و شعر پيجه أه عدم الماص وقراصت كالرفاح والماء والأصداحة عاف عدده في إمداو ي فرص فيه " . " ب الله ما ودا على وحدب وأحراج عي صدي عرو ١٠ هـ الله الله الايمام عره كدو حرب وأحاج غي سمان يستعين في لأن المع ف حال هواي وي أحاف علىك معالى بداء أحاج ساء في أحراج الإيادة والسه وأحراج عه لا يدر مساع العه ما ما و حراحته في الأعد للودي والمير وأحمياني مرأن أبال متدصاحت بأعراج عن سيمم عداد ما ماق به ما سد حدث ما حد ما ما و مد حدث كوال في فل إورسوناته طهري أماوي مرياأ يعامي ولوادع بالمهاوليسية مقصع والأعرامة لأبدا والسان وأحاج بن كلاب بهالمان الأحداء لأعلواناه و رئے تھتنہ یا میں آفد یا دولی جستمول اہا جراح علی آبی عاصر کا افار دا تح الرحل في حابيا ومان ما عدم الراح حدد أي كل إلى عاس فان الله في الساهرة إلى المساه في سار الأو في الواجر ج عن حاله ال الحارث المحامي ٤٠ قال إياكم و أصحاب الحامال و الحصومات

<sup>-</sup> me , and (1)

<sup>(</sup>۲) طالعه ال عد و المالي عديدي . يكي . ١٥٢ -

<sup>(</sup>١٤) أبه عامم مله محمد أبي أوب أو عامد شابي اللكون بهاي ببد الماله .

<sup>( )</sup> و فعيني ساحلة بن حات ن عام فعالي الوعش العرى بال ١٥١ هـ

واجد شرار أهن لفية الدوارا) والطفه لسادسة و وأحرح فه عن عنها ما المسعيد لدارى قال العست و المحكى لحي بالجي المجمع كلام لحيميه الاستحراج منه تدسا عالية و المحكة و المسلم بالعلم المسلمان على المسلمان المسلمان على المسلمان الم

<sup>(</sup>١) عَيْنَ مِن سَمَدُ الدَّارِينِ مِن عَدَدُ السَّحِيثُ فِي الوَلِّ مِنْ ١٨٠ هُ

وع محيي بن عبي بن كه بن شد الرحل التميلي و ركزد سيدا وري ول سنة ٢٣٠هـ

 <sup>(</sup>۳) خدین بن عینی السعامی بن حمد ان العباق أبو علنی مساهامی بعوددی . ال
 پید یو . ۱ تا صنه ۱۹۱۱ ۱۰

<sup>(1)</sup> گلدين و فع التشيري اليسانوري مات سه ۱۹۵۵ هـ

 <sup>(</sup>٥) أبوقدامه السرحين : هند نه بن سعد بن محي المتكرى أبو بد ماالمرحين.
 كول هام ٢٢٤ هـ

<sup>(</sup>٦) أظه عيَّون بن سعد الدرمي أساعت أماً

<sup>(</sup> v ) اسماعیل بن بحبی المربی مات عام ۲۱۶ ه

عين وسأة في الدين فأحمت ويد فأدحل شائر أحمد حوالي وواحمت ووالياث فأدحرشه أفسد حوالي بحملتك أحلت لني أفسدة والليدنا العقالدي فه الكانب والسنة وأقد من الس رمجله مال هذا ، فكيف الكلام في رب العدي بدي براز ويه أر و الترك كالأه و أفست على سعد الوألماج من حل مي عدد مد ي أحمد من ما ي (١١) في تعمد الخد من دود (١١ قي لم تحاط فی ده. به املی که آم که فی برخی باهو ۲۰۰ سبانه بولا عرف به مع عصه لأهن الكلاه والدين وأحرج من طريق عد سه ي أحمد براح ل عن أنه قال أكان شافعي و اللب عبد الأحد فيدا أوحا. حصیة کالت فیما کی پشاری انگیلام پیاهیمه انفیمه او سر ح علی ما فی آن وحلاسة من يورون كلام وهان في حفظ . التي علم تعالمي عبه الشافعي الاعد سمعت الشافعي عول مان مان ما باللاه والماحيد. العال مانك محال أن العوال الما صيره أنه علم أمنه الاستجاد الولد لعليهم الموجيد و به حمدها قاله عن د سم، أم ب أن أقال عاس حتى يمولوا لا إله إلا لله . قما عصم به لهم و مثال حققه لوحيد و حرج عن أكمر بيدي فالء شهدت أشافعي ودحل علنه بشر المراسي الحمال لمسر أحيرتي عما يدعو اليه . أكتاب بطق وفر ص مفترض وسنه فائه ووحدت عن السفف الحدث فيه والنبؤ الين، فقال بشر لا إلا أنه لا سبعيا حلافه ، فقال الشافعي أقرر ت مصلك على الحصُّ فيه فأبن أنت عن الكلام في الفقه و الآخيار تواليك الناس عليه و مرك هدا - قال بنا بند فيه ، فلما خرج بشر قال الشافعي

<sup>(</sup>١) عبدالله من أحمد عن بدين ؛ إلا تبيالي مات سنة مه ١٩ هـ .

٣) عمد بن داود بن جراح ، أنو عند الله ما استة ١٩٦٠ هـ ه

لا بالماء وأحرج من طاين أن داود وأن أنور قالا سمدا الشافعي يفارن ه ماء أحد الدي بالمكرام فأقدح أوأحرج من طريق احسين أن سهاعيل المحامي على فالمعرق مات تدفعي عن مداله من لكلام فعال الملي عن شرور أحظ بالورم في أحمال والأسمال عن مرام المحال في كم ي وأحرج علي محمد رع به رعد ممكر لا فالمعال " وقعي و هما إن ما ما و حل على المراكة والما الما الما على وقال ولما فالمدائد من الما و الما المعدمات المداد الما والماد الماد الم عراد في مدان مدان مداوه الله المعدال الواحل عن أرامع فالم الأدان المراجعين براج والرام والمرافق أشباء الأجرفس في فللحال وسوال بله مصمره ف حصمت على وفي والرم الميامة ، والأفضيع بالمكلام فالي فد أصلمت من أهل ـ كـ "، على عمد ي ، و لا تشعي عجم ه ، فيه له الى شعصين وأحرح عن بد من في الدي ما هيم ما هيم ما آر هيم تي حوص اي مكالام او أحراح على سكر المن عال من فعل عن من من السكلام فعسب ، وقال السل على هدا خلص أغراد وأصحابه أحراهم بله الوأحراج على عمد أن عبد لعراين الاشعرى صاحب ما يعي ، فال الدي شعبي مدهم في أهل الدلام عيم رؤوسهم بالسناط وتشريدهم من اردا وأحرج عن ليك للمن قال الهال الثدفعي حكمي فأهن الكذام حكم عمر فيصيح وأحرح عيأحمد برجاله

<sup>(</sup> لحديد إلى على على على الدون ال عبد عة ا وق سنة ١٣٣ ه

<sup>(</sup>۲) بي عين لمري د د سهٔ ۱۸۹ م

<sup>(</sup>۱۴) رسان سائي عدالة شاراء دي أراكد المريء ث ساؤه ۱۹ هـ

الحلال (١) سمعت الشافعي يقول: ما باطرت أحدا علمت أنه مقم على سعه. وأحرح عن أبي تو ـ والحر ابيسي والرعفر الى ٣١) قالو ا سمعنا الشافعي يقو ل حكى في أهل الحكلام أن يصر بوا «حريد ويحملوا على الابل. ويطاف بهم والعشائر والعبائل وينادي عليهم هدا حراء من ترك البكتاب والسنه وأقبل على الكلام وأحرج عن الرعفر اني قال سمعت النافعي عول: ما باطرت أحدا في السكلام إلا مرة وأما أستعفر الله من دلك وأحرج عن يوس بن عبد الأعلى سمعت الشافعي يقبول اذا سمعت الرحل يقول الاسم عبر المسمى. والثني. عبر المشيء فاشهد عليه بالرسفة - وأحرج عن الرابع سمعت الشامعي يقول في كمات أوضاء الوأن رحانا أوضى تكتبه من العلم لأحراء وكان فيها كت الكلاء لم يدحل في الوصية الآنة ليس من العير وأحرج عن المربي سمعت لشامعي يقول الكلام يلص أهل الكلام وأخرج عن الربيع: سمعت تشافعي وهو باريا من الدرجة . وقوم يتكلمون في البكلام. فصاح مهم، وقال أما أن تحاورو، محبر وإما أن تقوموا عنا، وأحرح عن أني ثور قال علب نشاهمي صم في الكلام شيئاً . فعمال من ارتدي بالمكلام لم يملح وأحرج عن الرعمران فال. كان الشافعي يكره الكلام ونهي عنه وأحرج عن الراسم قال أشرف علبنا لشاهعي يوما وفي الدار فوم قدأحدوا في شيء من الكلام ، فقال: إما أن تجاورونا محير ، وإما أن ينصرفوا عما . وأحرج عن المرق قال كان اشاهعي ينهي عن الحوض في البكلام وأحرح على محمد بن عبد الله بن عبد الحبكم سمعت الشافعي يقول: لو عبلم الناس

<sup>(</sup>١) أحد بي شاهد الحلال . أبو حسر المدادي مان سنة ١١٧ ه .

 <sup>(</sup>۲) الرعمر في الحسن من محدين الصاح الرعفراني أو على الشهد دى ، صاحب
 الشافعي ، توق سنة ۲۹۰ هـ .

مافيالكلام لعرواسه كما يعرون من الأسد . وأحرح عن يونس بن عبدالأعلى قال قالت أم الشامعي أبه أبي أن يجالسه حصص القرد . قال الساحي : وكانت تبكون معه يحملها معه الى كل موضع . وأحرح عن اشابعي قال قالت لي أم المريسي :كام شر، أن تكف عن التكلام فيكلمته فدعاني اليالتكلام .وأحرح عي الربيع قال سأل رحل الشامي عن مسأله ، فعال له الشامي أن هد يدعو إلى الكلام . وعن لا نجب في شيء من الكلام . وأحرح من طريق أمن حريمه سمعت يو نس س عند الأعلى قال قال الشاهمي لأن ينتبي الله المراء عنا مي عه خلا اشرك حير من أن يسيه بالكلام وأحرح عن الربيع قال قال لى اشامعي . لو أردت أن أصع على كل محالفكتاب كبر، لمعلت . ولكن لنس ليكلام من شأقي ولا أحب أن ينسب إلى منه : وأحرج عن الرعمراني قال كان لشافعي يعتم معمامة كبيره كأنه أعراني وبيده هراوة . وكان أدرب الباس سانا ، وكان إدا حيض في محلسه بالكلام سي عنه ، وقال لبسا بأصحاب كلام ، وأحرج عن أبي جا<sup>د</sup>م (١) قال - قال بعض أصحاب الشافعي حضر الشافعي وكلمه رجل فيمسجد احامع في مسأله فصالت مناطرته له. فحرح الرحل الى شيء من الكلام، فقال له دع هذا فان هذامن لكلام وأحرج عن الربيع عال أنشده الشافعي في دم الكلام:

لم ببرح الناس حتى أحدثوا مدعا والدين بالرأى لم تبعث بها لرس حتى استجف مدين الله أكثرهم وفي الدى حموا (١) من حقه شعن هذا جميع ما أحرجه الهروي بأسانيده من نصوص الشافعي وأكثر ه

<sup>(</sup>۱) أبو حام عدس دريس س ادبير الحيظلي أبو حاته براوي أبد بد المماط بوق سنة ۱۷۷۷ هـ ١ (٢) من الأميل ــ وقي الدين طوا ــ

محرح في منافب الشافعي لان أن حام ، ونساحي ونديبتي ، وأحرج عن عدد الله بن أحمد بن حسن قال كسب أنى إلى عدد لله بن يحيي بن حافل لست نصاحب كلام ولا أربي كلام في شيء من هدا إلا ما كان في كساب الله ، أو في حديث عن رسول الله ، صم ، . وأما عمر ربك ، فان الكلام فيه عبر محمود

قال له أع و وه سعصت دكر شده كراهيه أحمد من حسل المكلام والرأى وإسكا ه عي فلهما في كنت مناقله و أحرح عن محمد من المشي (۱) قال سعت بشر احاق (۱) يتهي عن محاطة أهن الأهو ، كهم ، و مناظر تهم و أحرج عن أحمد من الورير القاصي (۱) قال فلت لأن عمر الصرم ۱) الرحن بعم شده من الكلام ، دم عني أهن احيل فلمار السكلام كله جهل وإنك كله كله حهل وإنك كله كلت ناحين أعمد كسب معير أحهل و أحرج عن عسلي بن خشرم (۱) قال كنت الى يسر من اخارت لا علم الأغة قامه ما أقلم صاحب كلام فط و أحرج عن أن عبد الله من من من المكلام ، وقال و قال و قال من من عمر عمر أن عبد الله من عن مناسب الرشد و طريق الحق ، وقال و قال من من عمر عمر أن عبد دلك و لك عني سبين الرشد و طريق الحق ، وقال و قال من عامر عمر في عبد ربك عن كلامه من عنيه ربك عن كلامه من عني في ودوه إلى الله عا لايه أما لك فيها دفك عليه ربك عن كلامه من عني ودوه إلى الله عا لايه أما لك فيها دفك عليه ربك عن كلامه

<sup>(</sup>١) مجد أن عني ، أن عبيد النفري أبو موسى البصري عداد الما التين .

<sup>(</sup>۳) عشر خاف هو بشر بن الحاوث بن فيد الرجن من عظم مرعلان لمروري أن بمر الحاق • \* من سنة ۲۲، هـ •

وج آخدین تورم الفاضی آخدین یکی می انو اس سنان البعنی انواضد که انفسری اوی سه ۱۹۵۶ هـ .

 <sup>(4)</sup> أبو عمر العربي محاص بن عمر أبو صر الشرير الاكبر ما الول سنة ١٩١٠ م.
 (4) على محمر ١٠٠٠ ثوق سنة ١٩٥٧ ه.

<sup>(</sup>٢) أَبُو عَبِدَ الفَاسِدِ بنَ سَلامِ البِعْمَادِي وَ مَاتَ مِينَةً ﴿ وَهُ لِمُ مَا

وسنة تبيه و صم » ما يغنيك عن لرحوع إن رأيك وعقلك وقد سهاك الله عن الكلام في دانه وصفاته إلا حسب ما أطلقه لك . قال و فأعرص عمهم حتى يخوضوا في حديث عيره » وأحرج عن الحسى اللؤلؤي قال: قال رفر اس اهدين ١) مدمت لكومه على عرلى ، فعال لى ما أقدمك . قلت : طلب العلم. فأن بي المسجد عاد، فيه حس فأدياتي من الحلقة العظيمة. فقال هؤلاء أصحاب الحديث اذا سمع الرحن سهم بوقت وعمر فصال علمه احتج ليه . ثم أدبان مر حلقة أحرى . وقال هتر لا، أهل لادت و سلحو والد للع الرحل منهم العالمة أحسن مين يديه جماعة يعسهم . أم أدماى من حلقة أحرى عان هؤلاه الشعر مردا للع الرحل مهم العالة مدح أو هجا ، ثم أدناق مي حلمة أحرب ، فعال هؤلاء أهل الكلام ادا منع لرجن منهم لعايه في سايق أو مسدع فاحد هم أنه أديان من حلقه أحرى ، فقال هذا أبو حيفة لالأحد عه اليوم مسألة إلا احب لك فياعد عال فرمه . وأحرج عن سبحق ابن مويه (١٠ أن عبد الله من طاهر ٢٠) قال له . باأن يعقوب هذه الأحاديث التي تروونها في البرون ما هي عمال له أب الأمير هذه لاحاديث رواها من رود لطهاره والعسل و"نصلاة والأحكام. ونقلها العماء، ولا بحور أن يرد هي كم حاءت ملاكيم ، فإن يكونوا في هذه عندو لا وإلا فقد ارتهمت الاحكام ويطرالشرع مقال له شفاك الله كما شفيعي وأحرج عن اسحقين

<sup>(</sup>١) زفر بن الهذيل بن قيس من تميم وفي سنة ١٥٨ م

<sup>(</sup>۲) سحق بن رهو ، سحق بن براهم بن عقد المنطلي أبو عد س و هوية

الرورى . مات سنة ۱۲۹۵ ه ۰ (۲) عبد الله بن طاهر اس المسبب س مصحب الحراهي - ول سنة ۱۲۰ ه

. هو نه قال الأخور الحياص في أمر الله كم حوال في فعل المحمد فتي لقول الله تعالى ( لا يسأل م على وهم بسائو ) ١١ . ولا نجو الاحد أل يتوهم على الله يصفانه وأف به بعمير ما نحد إلتفكير والبصر في أمر الحداقين ودلك أنه ممكن أن يكول مه موصوف بالدول كل ليه و لا سأل كف رومه لأن الخالق يصنع ما شاء كما يشاء م أحرج عن الله عوله . أنه عال في المديث ويجيء القرآن يوم القدمه ن صده ١١ ص محي، المس الصاح في أحسن صورة ، لاتم تـ صمه هم بالعقول، في جام عن تكلف عر هم . وإنما عليها التعلدوالاسة ٢٠ أ. في مستعد للسلم، وأحرج فله على if you it so can sent I won't went it عبرها والحاج عي عال الراسعة عال المراجاتين في ها الال أحداهي أن و ايدكرون إلا سفط و ح ج من عثمان بن سعيد قال: على تصديقها ، والإعمال بدرأ كما اهل سعه والنمر من مشايخنا ولا يتكرها منهم أحد ولاسم مي روا ياجي فر ب هذه علم وقد ساي يا دول به عدد و فصال كلف في ورد م المدادي داميا والم تعليد عم ما وال كالله كان من حلقه فيالله منيه في أن صفة علاقية وصدائية الوأخراج عن أي هـ عه عن يراهم و على الله عن من الله على الله الوحاعي حميع أهل العد و لاسلام أن يلوموا القصد الاساع عال جموم لاصوق تي وال بها لقرآن وأنت و السي من السول و صور و عالمات للعقول والأ تجعلوا العقول غايات للاصول، فإنالله جل وعر درسه له، ص د معر و

er as Stra (1)

<sup>(</sup>٣) أبو هيد الله محد أبراهم البوشيعيي.. بوقي سنة ١٩٠هـ.

باين لمستنهان ويسايل باين المحتمدين في المعقول أنعال والنواق ومحمه أو متى و إلا على المراء وارد من وجود العل لايسعه عفيه أو ناتر منه نفسه ويتأنيعنه فيمه وتنصاعه معرفه وقف عده واعترف بالقصيرع إدراك عيه، وبالحسور عن كه معرفية . ويعم أن بله غر وحن ورساله ، صبي ، يو كشف عن علم دلك حادث وأنان وأوضعهم سنبه وعن المراد من تحرجه لأدرك عفوسا ولو كان كل ما أبي به الحكم من الله عي وحل والأمر النعدد أبيا مكشوط بيائه، موضعه علم المركن للعلم الوي ولا عمه. وإيميا محل العلاط وليون أشديده بلا مور والعروص أي لا كسف علم ليسير العباديها تمام ، وعمو عسده إيما ، ولو لا وصفادكم الذي سنق إله فكر العقول منا أراو حنا في كل ما سأن سول بله داصير با بله عز و حل أن عيله وأن بران عليه فله شماء للرداد الناسالة عبد والممكونة فهما الوالمساوي الأمر كدلك فقد سألوا رسول الله وصيره وسأل رسول لله وصيره له ع وحل عن الروح . فيما أحده فان الله تعالى (ويسأ و لك عن الروح قل أروح من أمر رق ، وما أو يهم من العو إلا فتلا إ(١) . وعلى دلك حاجب رسا بين من أبول من شرائعه و علام دينه ومعدم فروضه وعددانه في الأمم حولل فأحل لتعالمه ما حرمه على أمه أأ وحرم على أمنهما أطلقه لعيرها من أمه ، وخطر على أخرال ما أباحه على منو هر اوكدلك الأهر مها أبراء من كسه م حاص صهما في أحكامها كالنور ه والأحيل والربور وأعرفان ، وصحف من مصي من الرسن لصير الموقي منهم لأمراء وانهاه ، واسكاهن التحدول منهم على عصيه نفار عن النفريق بن المحتمعين،وعن اجمع بن المنفرقين ، وعموا

<sup>(</sup>١) ١٧ الاسرام ٢٠

أن السلامة فيما أنزل عليهم في إلانتاع والتعليد لمنا أمروا به والاعراض عن طلب النكبيف فيما أجمل لهم . وعن العنو وإلايعال في النَّاس نهاياتها للوقوع ، ووفي كل معلق عامص معلق أعمص مه ، وإدا كان الأم كدلك عالو اجب وقوف عند المبسهم منه . ومن أجل ذلك أبني الله عز وحل عني الراسحين في العبر بأنهم إذا أفضى للعصيم الأمر إلى ما حياوه آملوا وله ووكلوه إلى الله عر وجل ومن أحل دلك دمانه العالين في طلب ماروي عنهم عبيه وطوى عهم حرد، فقال ، و أما الدرق قويم ربع ، إلى قوله ، وما الدكر إلا أونوا الانساب. ١٠. ومن أحين بعض ما ذكرنا اشتلب الحلماء المهديون عزادم بالحدث والتكلام في الدن وعلىدوي المارعات والحصومات في الأسلام والأنسال. وعلى بحم منهم ناحم في دهر أطفود وأحمدوا ذكر ه و أنعموا عقومه النهيم من سنره إلى طرف . ومنهم من ألزمه قمر محيس رثقاف عن الدن من فتنته و حدارا على المسيان من حاعات شبه كما فعله الامام الموفق عمر الحصاب رحي الله عليه حين سأله صفيع على الداريات درو وأشاهه . فسيره لي الشام ورحرا الناس عن بجالسته اوفعله على بن ي طالب رضي الله عليه بعد الله من منا فسيراء الي المدال والفد أتى محمد ل سام إلى راحل من أهل المكلام . فقال الذي في أحدثت بحديث : قال لا أمين . قال فأتبو ا عبيك آمه من كتاب الله . قال لا ولا هذا فقبل له في ذلك عقال بي سيريم أمن أن يدكر لي ذكر المصح به فدي ، وقد من الله ما ولعماد اليه حاجبة في عاجبهم ومعادهم . وأوضح لهم سبين والمحاه التهلكة وأمر

<sup>(</sup>۱) ۴ آل عبران ۲

وثهي وأحل وحرم وفرص وسن . تما أمر العساد من أم السلوا بالتمارة والعمل عليه ، وما نهيه علمه من شيء سلموا نترك ركونه ، ومتى عنوا عن طاهر ما أمروا به وجودعه ليعوا القصوي من عايه عدر أمره ونهيه لم يؤمن عليه لحيرة ولا علمه الشبه على قلم وفيمه . ومن أجن داك : قال عبد الله اب مسعود رصي الله عنه : وما أنت عجدت فوما حديث لا تناعه عفوهم إلا كان معصهم شه ، و غد سأل سائل بن عماس رضي الله عهد عن أيه من كتاب الله . فقال . ما يؤمك أن أحيرك به فتكفر الوقال أبوب اسحباقي لا محدثو الناس بمنا بجهور فصروهم . وما منع الله تعالى رسوله محدد ، صم. اليال على بعض ما سأنه إلا وقد عير أن دبك المنع إعصاء . وأن المنع أحدى على الآمة وأسلم لهم في بدئهم وعافلتهم . ولو لا ذلك لـكان من سأل من المشركين والأمم الكافرين رسفهم وأسياءهم الأبات بالوصنوف العنجائب والبياب معدوران والكانت ارسل في ترك اسعافهم ١١ مدمومان، والكان كلما سألوا من آيه دوليا آية ، وقوقها أحرى حتى أقضى سقصهم إلى أن سأله أن برو، ربهم جهره . وسأل تعصيم رسوانا عن لديل على أمره تفجير الأنهار والبناسِيع . فقــــالوا أنَّ تؤمن لك حتى فنحر ــــ من الأرض يسم وعا (٧) الآيت ولو كان الأمر في دك على عقول أشر ، لصم كانوا يرون أن منعهم الدليس على صدق ما أنت به أنتياؤهم ورسمهم عير بطر لهم . لأن زيادة البيان إلى البين أسكين النفوس عن نفارها ، وطمانيلة الفلوب، وطب (٣) طباع الايمنان عبير أن الله معهر ما سألوا. إد فوق

(1) في الأصل استاف .
 (2) مكما في الأصل .

ما سألوا أباب لايوفف على سنباها ، فم يكن يحب أن لو كان دلك كدلك ريمنان على أحد حتى يبلغ من عايه المعرفة (١) بأمور الله ما أحاص به علم الله . م كدنك الأمر الدى لا يمدر به عبد أن يديد ، بن الأمر هيم إلى الله فيها بوقق وإعدل وقيها بالن والهم وقيم سرح ويملع حلي لكول أسالافيكا أوقت مسمين لأحكامه لانتعمونها سكسف ولامسأله عن عايدم ددفيها والفد دكر بوس م عد الأعلى عن الشعبي أبه قال: ما من داب يسي عه به عبد بعد اللم ف بالله ، أخطم من إن القاديم، الكلام الان فقيت له فارت حيية اللبك بن سعد كان يقول لورأيت رحلاً من أهن حكلام مشيءي المناء فلا تركن اليه . فقال الشافعي : لقد قصر إن رأيته بمشي في هو . علا تركل عام وقال يونس بن عبد الاعلى عن الشافعي دل سدي ي أهل كلام مدهب خر ف صنيع تقيع رؤوسيم بالسياط ويسيرون من السلاد العدا القصل ملاه التوشيحي فدون بأليفا مستقلا وتسمى مسأله أنسسم لأمر فقه والبني عن الدحول في كفيه , و يوشيحي هذا من أتميه اشافعة . في ان السكي في الطمات كان من أحلاء الأنمه شمع أهل لحمد من يمانه شبع أن حريمه جارته . فسائل عن مسألة عقال لآ أفتى حي نواريه لحدد وأحرج الهروي عن عبد الرحمي من أبي حاثم قال كان أتي و أبو ﴿ عِنْهُ سِينَانِ عِنْ تَحَاسِمُهُ أَهِنَّ الكلام والطرق كتب المتكلمين. ويقولان الايفلم صاحب الكلام أبد . ويسكران وضع لكتب بالرأي نعير - بار وبأمران بهجران من يفعل دلك وأحرج عن الرجاح البحوى قان من أفي عمره في طلب الخلاف لم يصح له مأوى يأويه ، ولا محــل تكون فنه . فان أحــد نظاهر الـكـتاب سلم

وأحرح عرجه الله من عدل والمعن حسل مح عول أول ما للكالم سه والا على من المحالة عرى من الايمال وأحرح على ساد لد سور باله كال كرا الديمون المحاللالله من إحدى ثلاث: إما كوب لا عبد ال ومن شربه لحقائق ويد لا شعاب لاور وأم بعد هد العلم في أن عصد كر محال الكرا وعمد مو كمن ديكر وأحرج عن سين عد عد قال في المحدد المحال الكرا و في مواد و كمن ديكر وأحرج عن سين عد عد قال من بالمحدد المحال الكرا و بعدود على المراو المعرى والمحدد والم

نفسه عام المعهد وأرول سعوه بهدم والحاج عن راتما عرفعس فال مش أم حفض ما مدعه فال المعلق في الأحلام و المول، أساس م ساح الأامع دهود ورث لا مده والاسام، واحاج عن العي الحواجان أبه اللي كلف التدريقي إلى عام فال أصاح الطرايق و أحمر هذه أبعا هامل السلم الماع لكدال وأنسله فوالا وفعلا وعرما وعقبا والماء بأن المالعدر الدارا ورب تطامه با يتعاد ١٨٠ ) فسأله كلف علو ش بها ما سنه على محد له مدام والمام ما جمع عليه الصدر الأول من عمام الإناكم وأهمه وأراعت من محاسن ﴿ مِ ۚ أَهُمْ وَارِهِ مَا طُرِ مِنْهِ لِاقْتَدَاءُ وَالْآتِياعِ . بِذَلَكُ أَمْمُ ۚ إِي رَسَّمُ عَوْم رائم أوحي بال أن مع مهر اهر حسدان ) ، وأخرج عن ال أي خام مال که کرد آن که عمریان می باید ردیای دیای می و جرح عی أم يعد الأصبيح بن أن حرفال برأ و الأسوية و المعيم طال لا في ما فان کا پر سور الله وقد وقال هم الحوالا من حراق وقدال به لأ رافس أما من الان فال في حود الأسام المادة هوا ال الأراز المدال عليه وأحد حامه وهو عموان بالمن عدر صن المان منه وصهاه و حلى حقه فيه لأ أنهم أن كو ، لها له و حرح عن إن الله عن الله عن الله عن الله عن الله in my or reces of early and are the mile in Kink الله وأسهد أن خم العموان لله والوحيد أهال على الحماض في الأعراض والاحسام وري بعث أبيء صرب إلى ديب وأحرح عن حما بالجمدي بي سعد أن قال من حيل أبد م ما عبد ١١٨ لأويد حيدال وصاح وأوسطه حبابعوا على احتواو خره حيد والمساوفان مان المناصحة

<sup>108 30 76 (1)</sup> 

<sup>(</sup>۲) ۱۱ أحد ١٩٢٠ (٦) ال لأحدل علل - يعل عدد -

فأول كالمما موعيله وأوسطه دارانة وآخره بركم الوأخرج عمل أي هروال مصرفان سئل إرجاعه عل كالدفي لأسماء والصفاب فقال باحد المدعوها ولم يكن أئمة المسلم، وأرب عدد هذا وأتمست لدن مثن مانك وسفيان والأوزاعي والشاقعي ، أحمد ، إسحى ١١ و الله يعلى ١٢ و اس الممارك و تحديل على وأن حسد، وتحمل الحال ٢ وأي بورعب٤) شكلمون في مل و يون من فوص به وسائل أصحابها عن الله ما والسه ، قاباك والحوص وبرو عبله في كريو عن الوأجراح عن أي يكران يسعيم فان بأن أنابكم بالرعل حرص في للا مرفياه عنه أشد نهي وقال عنك ليك بي الساء وماكل ميه لصاب الأول من عسوله والمعمل و العرج الدائلة من إلى المسامل في ألف الأحل بسول على الديوبيكرونه ورثيرون الكعرب والسابه الدعال والسلفة المداء وأحراج مله من طريق أن عديد حاكم في المعلى أما يد المدم المروال مول أيك أما الحسل لاشعران مسرقاف الماعه ششامي الأمرة وأديامي أباري مام ا في عرب مصليب من المعادي إلى أحد عليا تبشل به فأمسكت عن لاشعري، و إلى مصال للذيق صال الله ما ريد أما تأنف أن ترجع إلى حراسان عالم ديد و م حدها الأسمال المستدال الما المعدل كتمها

را معتی این راغیای کنیایی اهایی خط عامی این دو ۱۹۰۰ از این ا عام پستان داد سنه ۹۳ (۱۹۳۱ ها دود اشتاده کا ما ۱۹۳۳ ها دود اشتاده کا دود اشتاده کا دود استان داد داد داد داد دا

 <sup>(</sup>۲) کی س عي ال سرزي وق ۲۹۲ه (۲) محد بن الحسن التيباني توفيستة ۱۸۸٠

<sup>(</sup>ع) الباليسمي الله الله ۱۸۹۰هـ (د) أنو الحسن الأشماكي التواني النيامان ما شرار الخير الشورار الوقد ساة

err trop objects

على هيد. وأحرج عن أن الأشعث . قال قال رحن لنشرس أحمد أبي سهل الاسفر بني إغاأتهم لكلاء لأعرف به الدن فعصب وقال أوكان السلف من عباله كفارا . وأحرح عن أبي محمد الحسن أحمد العدادي الحريري قال حلوس أبيدا كرد فع بال أعالدة ، وأحرج عن أن مصور الأره إلى(١) في قويد اصم ، إن من طلم العر حيلاً قال يعني عم الكلام وعم الحوم . وأحرج عن أن يعمد النار والمعقمة العارسي مفتى الحرم بمكة قال أجبت عن مسأله ق 'کـکـــ'، و حدت بن يتي وما في قلبي من كل ما من الله به علي ه؛ مان من نبيء حبي قمت فاغتسلت وسجدت وتضرعت وثبت وبكيت حتى دعلى وأحرج عن المهم لحواص قال ما كانت زندقة ولا كعر ولا دعه ولا حراري الدن إلا من فين الكلام واحدان والمراء وقال سمعت الله بحكي أن عد الله ل عدى تمانون لما حمل إلى محاري أحصر الو بكر اشاشي المعال للكلمة عقال لا أكله إنه ملكلم فعيل له من تكلم؟ قال الأردن. وجمعت جمد بي حمده وأباعي الحداد بقولان وحدما أبا العباس أحمدان محمد البهاوندي على الاسكا على أهنع الكلام وهجر أنا الفوارس العرمسيني (٢) الدلك قال أحمد إلى حمد بالما اشبد الهجر أن سرالهاويدي وأفي الموارس سألوان عبيد الله بواي ، فقال لقب ألف شنح على ما عبيه النهاويدي أشرقال وصفه التاسعة ، وقال سمت محمدين عمر الفقيه أنا الفوارس يقول سمعت سهن م محمد اصعلوكي يقول أقن ماق السكلام مي الحسار سقوط هينة الله من الفلب ، سمعت منصور إن العباس يقول : ما أحصى ما سمعت

 <sup>(</sup>٩) أبو مصور الارهري : كد س أحد س الارهر بن طلعه چوى = وقد ٣٩٣ وتوقى - ٢٩٣ ما ١٩٩٣ .

<sup>(</sup>٣) في لاصل بالقرماسين و صحيح الفراحسين بــــة الميافرامسين العابية ولمراق ا

أه الطب يقول أبهاكم عن المكلام وتعودون إليه والله الموعد، سمعت عبد الواحد من أحمد . سمعت أنه لطب يقول لمنا نوفي أبي وعقدت محلس الفقة عاودونی فی محنس الکلام وقالوا حوس محالے أبيك فلا نقطعه تمارالوا ف حتى حضرت مجلس البكلام فجري مسألة فقمت و رجمت عردلك . وسمع عبد الواحد من يسمل لمة دب يقول الرأيت بالمن قبعا من مدرسه أبي الطيب بأمره فأحرحت(١) إمن يتي شابين حصر أبا تكر م فورك ١٠)، وسمعت عبدار حمل أن تتمد أن لحسين بقول أوجدت أرجامد الاسطرابي وأبا الطب الصنعبوكي وأبائكر لفقال المروزي وأبامنصور احاكم عني الاسكار على اسكلام وأهله وسمعت أحمدان أبيارافع وحلفا بدكرون شبدة أق حامد على التاقلاتي (٩) ... قال و أن تلعت رسالة أبي سعيد برلي استه سام سعداد ... كست تريد أن برجع إلى هراه فلا عرب الناقلاني، وسمعت أبي يقول سمعت أبا المطفر جبال من أحمد لنرسدي أمام اهل ترمد بعشي عني أهس البكلام الزندقة ، وسمعت محد بن عبد ١١ حمل الدياسي يقول رأيت أنا مصور لحاكم دكر بين يديه شيء من سكلام فأسحل أصبعيه في أدنيه . وجمعت عبد الرحمي ان محمد المحلي (١) يقول محمد هيصم بن محمد ل ابراهيم بن هيصم يقول: كنت نظمت في شيء من كلام الأشعث وعلقي . فمرزب بالصابوقي أبي

<sup>(</sup>١) قد مرجودة طلامان

 <sup>(</sup>٣) أبد يحكو بن بوران أبو كر الاجداري لاسبون عمد بن حسن بن بوران أوان
 ٢٠١ - حدقات التابعة ٣٠ م ٣

 <sup>(</sup>٩) . فلائي: أو تكر عمد في بعيب بن عمد وحدد برائشم النافلائي أسم الاشاءرة العظيم . . وق ٩٠: "رجته وقيات الاميان لاين خلكان ج ١ ص ٩٧٤ .

 <sup>(1)</sup> نسبة الى يجه - بالنتج بالسكون رهط من سليم .

بصر فسمعت يقول وهو بركيها رحل البيسه وراء الحجه فرجعت وسمعت يحبي بن عمسار البيهي (١) يقول : العبلوم حمسة علم هو حياد لدن وهو علم التوحيد، وعلم هو قوت أندين وهو لعصه وأبدكي، وعسم هو دوام الدين وهو الفقه ، وعم هو داء الدين وهو أخبار فتن السلف ، وعلم هو هلاك الدين وهو عبلم الحكلام . قال مواقف ووحدت هذا الكلام لاً في مصور الماليتي البستي (٢) قال و. أنت بحبي ان عما الد أحصي على منزينك على أهل الكلام وكداك رأبت عمر بن بره هدومساعه سمعت الحبس من أبي أسامة لمكي سمعت أن يقول لعن الله أبا در بعني عبد من أحمد الهروي قابه أول من حمل الكلام إلى الحريد وأول من سه في المعارية والتعلب متصور بن اسماعيل٢١) معمت احسين ل شعيب ( ) المقلم عول ليحبي س عمار سمعت سالمنا يقول من 1- عمراً الكلام م سن لله دسه فعلت هن و رامت أباك. وسمعت على بن محمد الانصاري يقول سمعت احس بن هاي يقول كما قرأ الكلام ولكنا عص فسكتنا وحمق «بو أجودي(٥) والدساري فاقتصحا ، وسمعت طاهر بن محمد الماليني ١٦ عوال شهدت الدب بي سماسه أبو سعد الراهد فينا رأيته كملك اليوم في الدل وأدركت تحلس سال في لحمع يمسل في عهد يعي بن عمار وعمر بن ابراهم عن شور ي و صحت مصور ان اسماعيل الفقيه بحمد ألله على دلك وحاء سالم ينوب فقال بحبي س عمار للحاحب قال له أتمنا مكت السكلام محرفها باسار و، يأدن له . قال لمؤلف ثم أنى لاأعلم أبي ممعت في عمر بي نشر اواحدا في للدن يقر على نصبه أو يصرح

<sup>(</sup>١) في الإصل العبهي د خال آلبود می قر مرو 17

 <sup>(</sup>۹) مصور بن يام قبل بن عبر التميني . أبو لحبين ، بول سنة ۲۰۱ هـ - ۱۹۱۸ م.

ابن عمر اوق سد الماله لـــ ورواليه عن أبر در مرسه

<sup>(</sup>٦) المانين السه لي مانين دري محميمة من هراد

بشيء من الكلام وهو بعرقه أو بطير شنا من كسهم إلا من أحمد وحود أربعه . أحدها . أن يكون رجل عم منه أنه فر أ الكلام ؛ قبو يحتف أبه إنما فرأه ليصول به على حصمه . لا ليندل به دينا . والشائي - رجيل أحد عنه - ا

أنَّه إنَّها أخيد عن العن لا الكلام - و البالث - قوم لحقوم داء من العجب حتى لحظتهم الاعين باهوان نصحه أهن لتهمه والركون البهم فبم إذا حنوا يماحون أوإدا درو أمهاجون أوالرادح أرجس صهرت عليه شيء من كتب الكلام عجه أو فراءيه أو أحده حيا أو مينا . فمكلهم محمل من أعداء الدن وافتحر ل والصرة مالا عمله عبال والا تعاد مرضاهم والا تشمع حماً إلله عن ألث لا عدم مهم فنه الورع وفسوة القلب، وقلة الود وسوء الصبلاء - والأستحدي بالسبه . والنهاون بالحديث، والوضع من أهله وران عاعمه وقد سمت بعض المهدين: يقول وما الكلام كالما حرح من الهر من سطق فهو كلام فهو والله حمق صاهر أن يكون تنصه بالشافعي الإمام للطلبي باعتراله الكادب اليدرورعمه لناهب عليه أوهو من أشد حاق لله لعمالي على المسكلمين و "قله عليهم كما علما عمم من أفاويله العر في دمهم أم هما المراوع يدعي أنه لا يدري ما لـكلام ، وهؤلاء أنمه الإسلام. وكل هذا التحدير وزيدانه قديم بالصرر لمكتر، فليبر روايه إدل من الحام، وليحرجوا الطل من البكساء . ويقيموا الخطأ على أولئك السادة الهداه ويسيروا بناالي مسلم أدركه في البكلام رشداً وبق به حيرا فلا والله لادي المتناحين دين ، ولا رأى المتسارين(٢) أثم أحرج عن عمر بن عبدالعريز

<sup>(</sup>١) هنا كالت بتآكة بأآمر صعيفة الاصل

<sup>(</sup>٢) ق الاصل المشرين -

قال إدار أيت قوم يساحون في أمر ميهم دشيء هاعم أنه تأسيس صلانة وسمعت اساعال على يقول سمعت فاحر من معاد يعول المص أهل لكلام إن حشى و مكلام هشمت أسامك و وم أل كتاب محبود الأمير يحف فيه عني كسب أستارهده مد لتمام الإعصاص بعيبهم، ويقول فيه لم عقب أن اعراق يصرح مدفي سكام من ويجبر مدفي هذا من وحدث المصطفى وحياء بقرأ في لحوامع و وسمع في محسم و تسد منه وحدث المصطفى والمعلاس في لحوامع و وسمع في محسم و تسد منه و حدث المحلوب في المواد في المعلاس معتددون في محاسم، وأن مكلام في لحدا يدس مدفي الروايا فدأ مس معسم أولادهم و مرحون من حماط، يستمهم أولادهم و مراحون من حماط، يستمهم

الم عال ( - - ) كا ديد أحد العدد عن لمكتمين و أهل لمدع ، وأحر حده عن أس مرفوع ، و عدس موقوه : إن هد عدر بن ، فانطرو عن تأحدو به وأحرج عن أن أبيد محمى أن رسول الله وضم و قال : إن من أشراط الساعة أن سمس العلم عند الأصاعر على بالمبارك : هم أهل المدع و أحرج عن محمد من رهم مناستوى المأنه دكر أمن كلام فعال أما استقتاه أحدمهم و أو أخذ حديث عنهم فهو من عظا أن أمور وسى . وأحرج عن على بن عبدالله بن بجيح المديني (٢) قال بوسف باحاله ٢) سفط حدثه من أجل الكلام ، وكل من كال صاحب كالم فسس بشيء

 <sup>(</sup>١) مه ما استنفى مسبة إلى ماستين ثرية بمعارى ع أو المشتولى سبة إلى معتول تراه عصر

<sup>(</sup>۲) على س ع بداية من تحييج سمدى . "و الحين بن لدين بميرى ، مات منة ١٣٠٠ ه. .

<sup>(</sup>٣) يوسف بن خالد بن عمير السمي . مات سنة ٢٨٩ هـ .

قد هدا آخر ما حصته من كتب در الكلام المروى ، وقد شمل على نصوص أعمل أنمية الإسلام من الصحابه و المامين وأساعهم و محبول أراب المد هب وأثر الهم و أصحبهم ، و أنباع ما همهم والمحدثين و نصوفه ، ومع ذلك فيقيت نصوص أحرى ما وردها و أما مشمل ، ومسوفيها ها إلى شاء الله تعلى والحروى هذا شم الإسلام الحفظ الإمام ، اهما أم سماعيل عند ننه من الانتصارى ، كل حمليا حافظا معددت ، مرعاى معه ، آمة في تصدف و أوعط ، إما متصل ، فالما بصر المسمور و مناسعة وهو صاحب كان مدرل المراس ما في دى الحجة المسمورة و مناسعة وهو صاحب كان مدرل المراس ما في دى الحجة المسمورة و مناسع و أمان و أرفعه المداه و أمان و أرفعه المداه المداه و أمان و أرفعه المداه و أمان و أرفعه المداه و المداه و أمان و أمان

### کارم الحارب المحاسی (۱۰ ق کناب ارضه

دكر ماوقعت عدم من با مرحار در أسد محد فرده و الحارث هذا قد عدم الاست أنومندو السمى في صفه الأولى من أصحب اشافعي وقال إمام المستهال في المفعد و الصدوف واحديث و الكلام والاحدوار ع و معرفه مات سه ألات وأنع و أنع لل وماليال فال في كما له الاعتقام الموقد حدث وحس المصر الاحتجاج و ردعي أهل الاجواء وأهل الاديال و عصمة معارد باحدال ، و لا دعي محتمين من أهل الاهواء وأهل الاديال . تدول في دلك دمه لا عمج لاحد عمل حي نصح إيمانه ، والمول سمه الي

<sup>()</sup> سارت انج سی - برق ست ۱۹۹۳ مین ترینه ۱۹۹۳ مین در ا طبعر کی لامل کی آواکل اهرت و ایشر ده سامه ای : Massgion Recent dis leges Concreat Labistra de Massg

م صبح على على أحدهم أحد يعرف رده . ولا يقول عليه الحق غيره ، أو من كان عشله الدهم ورقال وقه صالة مصبة لا عطل اصلالتها لاستاعها في الحجاج ، وهم فته بدقالي مساعت السكلام ، وحسن العبارة بالرد على من حاصر، فهم عبدأ مسهم من لها تين عني الله بالحق ، والرادي لكل صلالة ، لا أحد أعلم مهم بله ولا أولى به مسهم و عرفه الديه من لمعترى بالحدل و المسر باحجاج ، فقول بالحق لا بدل بعيره ، وقد اعتراب بالحدل ، ترى أنه لا بصبح هنا فال دول المحص والبطر وقيام احجه عني من حالمها ، فقد اعتراب بالدي ، حرفظات أخارهم بالاشتال عن الله وعلى عليها أكثر فقويها وحد الدي ، هم الحل أن دنال أولى بهنا وأقرب لهنا إلى ربهنا ، وهي أيضا لا سد في عدا بالله من أن حلى من أولى بهنا وأقرب لهنا إلى ربهنا ، وهي أيضا لا سد في عدا به من أن حلى من أن جلها ، وقوطنا : إلا أن اعتقادها سنه مع المترار ها

ا ها به به ما موسى ما المراه بالموال والمحاح أو المراقد الصالة فإنها من دمال أن و حمر إلى وسبوا . فعير أن من القرآن محكما ومث به . وكدلك ما ومال بيسي ما سبه و حكم ، ويعصى . نحيكم على ست مه . وأن احطأ في ما وين لاحص صبهم عسبها و عير أن له سائل عمر سايه ، واحماعه قد مصت عير در وسمه مد وصر و علا أفرح من إحماعها وإن حس دمال في عقولها في ومست لاه وصفت من أفصر با صلاف وم تعبر بشده حجاجها إذ علت أن عد من حاجر شار وهو عدها صال مصل ، وكدفال لا يأمن أن سكدي هي عبد المه كدفال ، ويان فصرت بالجدل (1) واختمو مه ، فان مهمت المسها من الاراء والمأويل و تدت عندالتشابه فقضت

<sup>﴾</sup> في الأسن الأنصرات الخان والجلم الصرات ولجاء ال

بالحكم عديه ، وأوقفت مام بحمل لها البطر فيه ﴿ وَلَمْ يَحْرُ حَ عَنَ إِحَمَاعَ مَنْ مُصَّى رالت عنها غرتها . وثانت إلى ربهما من صلاها . وأما الفرقة المصمةللحق مع عرتها بالخصومات والجمعل عما هو أولي بها فاجا تميي عربها بديك . بأن تعم أن الله تعد من مصي بمنا تعدها وقدأدرك كثير مهم أهن لندع و لأهواء الما جعل عره ولا دينه عرصة ١١ محصومات ، ولااشعل الدلك على المطر لصه والعمل يوم فقره ١٦ أن برى موضع حاجة بطن أنه إن تمكلم بالحق قـرمـه . فيقول باحق وبحدر أن بحطى على ألله فيرد الباطل بالباطل ، فكانوا على دنت . ودموا (٣) الجدل والخصومات ۽ وروو دنت عن ليي ،صبر، رواه عبه أبو أمامه أنه قال • ماضل قوم قط إلا أو تو ١حمل و دم لله تعالى ذلك فقال ( ألما الخصام ) ٢١) . وقال عريش ( إلى قوم حصمون ) (4) قالم المرأد واجدًا فيرجع إلى عمله . فيقول لحا ﴿ إِنمَاسَعَنِي إِلَى لَاتُبَاعِ وَأَنْسُلُهُ جَمَالُكُ لاهل الاهواء ودعالك لهم باحدال والمراء برك لسنه، لأن اسي وضم ه نهي سنبه عن حدال والحصومات وعصب عني أصحابه حتى كأيم فقيء في وجهه حب الرمان حمره العصب إنا حرح عليهم يحتصمون أوهم أولى لحلق بالعهم والنصر بالحجاج ، فقال ألهذا بعثتم أم بهد أمرام أن تصربوا كتاب الله يعصه بعص اطروا ما أمرتم به و فاعبو به ، وما يرتم عنه فالتهواعية ثم هو في نفسه وصم ، قد بعث إلى جميع أهل الأدبان ، تما حادثهم إلا بم على عليهم من الترمل. و و شاء كلبهم المقايدس ودقيق سكلام ولوكان داك

 <sup>(</sup>١) ق الاصل عرة ٠ (٧) ق الاصل وذم ، ولعلها \_ ودمو .

<sup>(</sup>r) ۲ افتارة - آيه ۲۰۶ (a) تا الزمرف ۸۰۰

 <sup>(</sup>a) والاصل تدعق ۽ ولطها تدعيلني -

هدى كان أولى به وعليه أقوى فلم تقم عمهم الحجة إلابالتعريل ، وضرب عن جدهم بالدقائق وعلم أن دلك رصي ومحمة لرمه عترك الحدل والحصومات مي السه ، وبرجع لها أيصا بأحرى من التدكرة . فقول . إلى لو نحوت (١) وعص أهل آلار ص من أهن الأهواء ماصر في دلك ولوعظت ونجوا ٢٠) ما عمني ، فإقامتي احجه عليهم وتركي أن أفيم الحجة على عسى . فله عروحل من مسيم أمره . حتى أؤ دي ما أمرى له ﴿ وَأَشْهَى عَمَا بِالِي عَمْهُ وَأَرْ المِرْأَيْلُمُ عمر في أنوم فقري وقافق، أولى في . فقد شعلي عن نفسي وتجاني ومع ذلك م زمني أن أقم الحجه سعص التأويل أو القياس أرى أنه أهدى ، وهوعند الله كدب عليه وقدتين لي دلك فيها مصي من عمري قد كـــــــ أقول القول ثم يرس لي أنه حطأ فأرجع عنه ، فيها كانت حالي عبيد الق أن لو من علي حلى مك . عدلك لا أمن منها ، أم أموت عليها ، قبل أن أعرف حصى . ور أنا قد أهدكت بصبى نظلي للحاه عاري ومع دلك أمه لو كا ت محادلة مر السه ولم أكل أشتعل بها عن لعمل لاحرتي ، وأمنت الخط في حجاجي ، لما كال لمكلامهم موضع فيه ر وحير في آخرني . إدم أر أحدا مهم رجع عن قوله و لا تاب من منصبه ، قار كان ذلك كذلك لكنت معنيا بنفسي . فيكن وقد فهمت عن احتمل وهو يشعلي عن العمل للحالي. ومع دمك أبمرص للحصأ على لله و لكلات عبه . أو في ديبه . وأبالاأشعر . فادا رجع إلى مسه سالك أنصر عرته . واهتم بنفسه وعلم أنه كان في عرور ورحرف م رأيه ، وأنه قد مصى عمره مترك ماهو أولى مه . فحملت يهتم للعمل ويتفقد عربه و لمولة منها قبل لقا. ربه عز وجل.

<sup>(</sup>١) في الاصل تحوب عدر بـ ولمل صواب السارة ؛ لو تحوب وعطب

<sup>(</sup>٢) في الاصل وبحد ياس صوب الكلمة .. وعوا .

## كلام البخاري صاحب الصحيح في كتاب خلق أفعال العباد

دكر ما وقفت عليه من كلام النجاري صاحب لصحيح في ديك . وهو من الموصوفيرا الاحهاد . قال في كتابه رحلق أفعال العباد) : المعروف عن أحمد وأهل العلم أنهم كرهوا البحث والشفيب عن الأشياء العامصة . وتجموا أهل الكلام والخوص والمارح إلا في حادقيه عمره بله الرسول الصم قال تعالى ، فإن تدرعتم في شيء فردوه إلى لله و الرسول ١١ م. "م أحاج من طريق عمرو من شعب عن أبيه عن حده فالسمع اللي وصر، فو ما يتهارون(٢) فقال عد هنك من كان فضكم يدا صربوا كنات الله بعصه ساهن وريميا تزل كياب لله نصدق لعصه نعصا ، فلا تصرير العصه المص ، ماعيتم مله ، مقولوا ، وما أشكال عسكم فكاره إلى عالمه و حرج من طريق كا يو ابن عبد شد م عمرو س عوف عن أيه عن جده أن الني ، صم ، فال إلكم ما احتقتم في شيء ، وإن مرده إلى الله وإلى محمد و صبر ، وأحرج حديث عائمه من عمل عمل عليه أمراه فهوا داف وأمر عمر أن تا دالحهالات آلی السنة فان المحاری فکن مان لم تعرف لله تکلامه أنه عبر محلوق فراه يعرف ويرد حمله إلى الكات والسه في أبي عد العلم كان معامد عال الله تعالى دو ما كان تله اليصل قوما عد رنا هما هم حتى سال طبع ما ينعو ن ١٠٠ وقال و ومن شافل ارسول من بعد ماتبين له الهدى ويشع عبر سمل مؤ دين

 <sup>(</sup>١) ع النساء آنِ ١٨ (٧) في الاصل يتدارون ، ولطها يُخارون ،

<sup>(</sup>۳) به التربة ۱۹۰

نوله ما تولى و تصنه جهنم و سامت مصيراً (١) قال التحاري : وكل من اشلبه عليه شيء فأولى له أن تكله إلى عمله لحديث ال عمرة ولا يلمحل في المشتبات إلاماس له شم أحراح حديث عالشه في قوله فادار أيت الدين يتبعون ما تشابه منه فهم على عني المه ، فاحد و فه

# کلام این حریر الطبری فی کناب صرح لسة

دكر ما وقست عيه من تلام أي جعم بي جرم بصرى في دلك، وهو أحد الأنجة تجيمي له مناهب مسقل فيه تصابيف مدوية، وأساع كانوا يهم بي عوله بحكول. مهم بيدي بركل حرميوه و فال برالسعالي في الأسب حرار مهم بيدي بركم المراب على مدهب الراب عرار برائل مناهب الراب عرار برائل مناهب الراب عرار برائل مناهب الراب عرار برائل مناهب الراب عرار برائل المست الراب حرار الما بي مناهب الراب عرار برائل أو مناهب الراب عرار برائل أو مناهب الراب عرار برائل مناهب الراب عرار برائل الما بي مناهب الراب عرار برائل الما بي مناهب الراب عرار برائل مناهب الراب عرار برائل الراب عرار برائل الما بي مناهب الراب عرار برائل الما بي مناهب الراب الما برائل الما بي مناهب الراب الما برائل وأصول المناه والراب الراب المناهب الراب المناه والراب المناهب الراب المناهب المناهب الراب المناء الراب المناهب المناهب الراب المناهب المناهب المناهب المناهب المناهب المناهب المناهب الم

<sup>11. 1 6 11</sup> 

<sup>(</sup>۲) این جا آندا این ادای آندایی تا را داد سای ۱۳۹۹ آو د ۲۳ اوق سام ۲۰۰۰ اختاها با سامید تا دیا داخ به این ۱۳۵۰ (۲) ای لاحل نظاماً ادایل میدند

أحد أغه لدنيا، وكال عقه أو لا عشاهعي أحد على الرعفر الي، والريسع المرادي())، ثماستقل وألف كنا في مناهب سنة إلمان سنة عشرو ثلاثمائه قلب وهو عددي المعا ي على أس المائة بدالة الوقد تسطت ترجمته في طفات المصري فالاف كبابه شمي صريح المبدية الحديثة مفتح الحق وياصره . ومدحص لديل وماحقه ، الذي احتار الإسلام لتفسه دينا فأمر به وحاطه وتوكل بحفظه وصمن إطهاء على بديائه ولوكره المشركون ثم اصطلى من خلفه وسالا . البعالهم بالدساء اليه ، وأمرهم الفياء به ، و عسير عور ما بالهم فينه من حيله حلقه الواصحيهم من أنحن بصلوف و اللاهم من اللاه بصروب، فيكريمنا هم عير تدين وتشرك عير أحساء و جع بعسهم ووقي بعص در حات ، فيكان أرفعهم عنده داحه أحدهم الاساء لأمراد مع شده المحله ، وأقر بهماليه ل في أحسبها عدا ما أن سله به مع عصم المليم ، فقول الله عروجل في محكم كما به لنبيه وصيرت فاصه كاصدر أولو العرب من الرسالـ(١٠) وقال له وصريه والأساعة رصدان بله عليم والم حدير أن تدخياو اجبة وهما يأسكم مثل للس حلود من قبلتكم مساجم سأساء والصراء وربولوا حتي يقول الرسول والدن أمنوا معه مني نصر بنه . ألا إن نصر الله فريت ١٠٥٠) وقال ( با أبداله ميا الذكروا بعيم انه عبيكم يد حاملكم حبود فأرسسة عمهم ربحا و حسودا لـ بروها ، وكان أنه تمت معمول تصله . . إذ حاة كم من فوقيكم ومنأسطل منكم وإدراعت لاعدر وللعنائدون احداج وتطمون بالله الصول همالك التلي للترميون وبالروا إدالا تسديدا وإد نقول

<sup>(</sup>١) أن الأصل الراري الدينها الرادي

<sup>(</sup>r) ووالاحتاف وم . به الدورور

المافقون والدر في قنو مهم مرض ما وعدنا الله و إسواله إلا عرو ( ) . وقال تعالى ( الم أحسب الناس أن بركو، "ريقونو "منا وهم لايفسون". و نقد فتنا الذين من قبلهم فليعلن الله الذي "سور و يعس "كادين ) (١) وريحل حل أساؤه أحد المن مكرمي السعة «عمرين أو بيائه من محمة في عدجه دول حده ليستوحب صبره عالم مدراك مهد عدد له ، ومن المر م لديه ما كشه به ، ". حمل همان وكره ـ عبده الل أمية بي العبه منهم ٢) ورائمه من بعداء والفراء باللال مداحر المدالمة والمدر الذاوين عن عراه وأسانه وه لحامل عي أعلامه ولد أعه له ما مصال ده له من عا لدو وحاديه . والعافدي عمكم التسطان والملالهاء فسالها للداف العواء وكرمهم للوطأ وخرر وحسيه عدار وأهمه عاما اله أباأه والعلبي ما الا والعليم فالثة والله برأتميه وسأدره أسيواده عنواعب حاجه أوليم استعاثبه عبد سائله لا ديوعي الجمعود حي عديه سم مايم من تصيره ، بالون ولا يصدهم عن ١ قه ديه ، و ١ قه يه ، ١ م عهد أنوال خراره مهد طلب حرس ثوال سعفهم و و حاصب صي شه في الأحد و عمل عديم أم حص حل د كره عدد أمه أيد اصراء من أوسل عدد الأمواكي حدث فيار فيها كان قسر لهمر من من من والدرجان ما ما في والمبكر ما ما . فيكل وأجري (١ هم فيه حط ، و صدا مع الله أفاصلهم عماقيهم و منحاله حيارها لشرارها، و عمه سنفه وه سعال، و في ركان سهم ماكنو معميم

A C " 4 4 4 4 7 41 41 (1)

<sup>(</sup>١١٠/١٥٠ عني وحرله،

يناون . ولا كاريصنهم ماقاته سبم يلقون عنالتصيحة لله فعياده و بلاده أبام حياتهم . بلكانوا بعلمهم على جهلهم يعودون . وتحلمهم لسفههم يتعهدون وعصيم عي غصيم بأحدون. بي كان لا رضي كير منهم ما أراهه لنصه عد به من فصل ذلك أيم حمالة . والح منه من كرام المحائر بديه قبل منابه، حتى بلقي بين بعدم أبال عن الأباء بافسه، وهم إلى الرشاد هاريه ح هم له عن أهم لد يه و صيره أمس بنا حدى عام أنه عليم و حد هم من الموال أحرال أوال ووحد ساق والدمان والمولي فروو أحما عمارهم وكرماعيم وبعرفه حدايم وأعادا والماس معامرم دنات الأهواء ومسلات لا الرباحية الدعاء الدراء والمال بعيد مصاريبول لله وصرة بالله حور في في الأوه علت وران في كل علم الا ي علم الها الغاهر والعد والكسب في السف الأشاعر الحادر بالعراض فاه مه و المعرب به على علم من على الله على الله على على على على العلم الله فعد رسول به و في بدل احد دي الرستانيا ) منه و حداور في أوسيه مده و من و أحديد الأسم و الأهم حدم الله في في دو أخرار عد. صاعبها ومعاصب وهي هي مساه شه وصره أم الأدر في ذلك معه صل اللهم أن عبر افي لأ يا الدر هو قال و حمل أم هو قول بعلم عنى وه هي الساو لفصل أدلار الله ما الاستنان المراهوان فران هي هم خارد أو عد خدم أد د علوه ال به الا ما تمامه أو تمول في استنام من المحدث والمداحين ماصل من من والعاديان لاعميه عالا عب حصارة وسي بعديه مرا لفول.

ووراق لأسرام المطوال

في المم الشيء أهو هو أم هو عبره . ونحى سن لصواب لدينا هي القول في ذلك . أم تتكلم على المسائل المدكوره مسأله مسأله بالأثر . أم قال وأما القول في إلها صالعات الماران ، ولا أثر فيه بعديه عن صبحق مصى ولا بالعي قبي إلا عن في ولا العي والشعاء . وفي أناعه الرشد والعدى ومن يقوم فوله لدينا معام قول لا تما الأولى أبي عبد الله أحمد لل حسل ، في أنا إسباعيل المزيدي حداثي قال سعمت أعد لله أحمد لل حسل بدل المسئلة حماعه المزيدي حداثي قال سعمت أعد لله أحمد لل حسل بدل المسئلة حماعه تقول الله ، حيى تسمع كلام الله عن يسمع . أ المنع في حماعه من أصحاب يدكره لل عنه أنه كال يقول من قال سين السرال لحديد في حموم المنا قول في بالما عدد حديد حور أنا حديد لاتوا قوله إدار كال ما فيه إدام بأنا ما ما ما ما ورقية الكماية والمسع الما والمسع المارة المعال محارث المول في بالم أنه المستني أد هم عدر المسمى في ما من المعال محارث المول في المارا المول في المارا المارات المارات المول في المارات المارات المارات عامل المارات عامل في المارات المارات المارات المارات المارات عامل في المارات المارات المارات المارات المارات المارات المارات المارات المارات عامل في المارات المارات

دکر ماہ قلب سید می کا مراق سال حملہ یا عملہ حلوں فی ماہ رأت بار سالہ فی ملہ عن الکالاء

## کارد کی احمان بی محماد المطابی و رساسه صبهٔ من اسکلام

ورق أو در عصمه مدول ما أحى من لاهو ما مسدو لاراء لمعوية والفش محره ، و عما ورائ ساب عن أسند و السك ، دو و ما عربقه المستقيمة الروزج على استفءو شعب عدهم صاحر المنف وجساوراك مداحص لدع وأنينات طاقها حادلة عن بي حق وسواء الواضحة ، وأعادا

ويناك من حيرة الحمل وتعاطى الناطل. والقول عنا ليسالنا به علا والدحول فيها لا يعما ، والدكلف لما فد كفيا الخوص فيه ونيبا عه . وبعمه وياك بما عين وحمله سن لنحاسا ، ولا جعله وبالا عبياً برحمية وفقت على مقاعا أحي وسيك الله باحسى الومة وصفيه من أمر باحسك بالوماطية بها من مقالات أهل الكلام وحوص الخانسان فيها ، ومين بعض مشحلي السه به واعر هم ب أو عنا إهم في داك أن الكلام وقالة للسه وحة لها بنت ، عنه ، و لـ د تسلاحه عن حامها ، وقهب ما دكرته من صبع صدرك معالسهم والعدر الأمر عادث في معارفيهم ، لأن موفقك من أن تسلم لهم ما ناعد به من دلك فيقيه ، و دن أن تعاليها عار ماء عمر به وردم وتسكره ، وكلا لأم ي الصعب عليك الله أما إمان ولأن عمل المعث منه، ودلائل سكت والسه تحول بعك وسيه . وأمر الرد والمقابلة ، فلأبم عالمات الأحدول ويؤاجبونك يقوام الحدر ولا يقدمون ملك بطواهر لام وسأشي ل أمدك تما يحصري في بصرة الحق على على وسنان وي د معدله هؤالاء العوام من حبحه وم هان ، وأن أسأت في ديت طريفية الايمكنية دفعها ، ولا يسدع لهم من حيه العلقال حجدها و کارها ، و أ ب رسيديث ۽ لارما في حيق الد ر وواجب النصيحة حرعة المستنس فين لمن النصيحة الراعدير بأحي أدام لله سعادتك أن همده أعلمه فد عمت أجم، وأثملت وشاعت في للاد واستمامت ، فلا يكانا سنم من زهج عدرهم إلا من عصمه الله تعملي . ودلك مصد في فول لبي و صم ع بي الدي بد عرب ، وسيعة شك ما ، فطوى بعسر با ، فتحن اليوم فيمثلك الرمان وابن أهله فلا ١٠ سكر مانك هذه مله الوسلوا الله العافية

<sup>(</sup>١) أن الاصل منسكر ۽ وليليا تسكر ،

من البلاء، وأحمده على ماوهب لك من السلامة، وحاصك به من إعابة وجميل الولاية أثم إني بدرت هذا الشأن . فوحمدت عظم السب فيه أن الشيص صار سوم نلطيف حيلته أيسول كلل من أحس من عمله فريادة فهم وفيس د كاء ودهل ، ويوجمه أنه إن رضي في حميم و داهيه نظاه إ من السنة أو فنصر على واصح بيان مها كان أسود بعامه وعد واحدا من حيول والكافة الإساقد صل فهمه ، والسمحل أعصه والجدة الفحركية الك على السعيم في عمر و سدع تحالمه سنة و لاثر اليبيو . من من طبعه الدهير.. وشم وا في إسم عمل و به ويهد في أسه والدكاء - فاحد عهم باده المحجة حيى السير لهم عن و علم المحجة وأو طبه في مشايات علم، ا حد في وتأهو الني حقائمها ، فلم علمو مها إلى شد للس و لا قيام ها للدل علم ولما أو كان به بعلى عن خيرف ما سعه . و بنها عليم سطي ما عندوه، صرابو بعض آيانه بنعض، ويأولوند عن م 🕒 مهافي بندوهم والسوى عبدهم على ما وصفوه من أصوطه . و لد و العبد و : الأحور رسول أعه اير صيا ۾ وائسفته عاأوا داعله ، وا دوها علي و حاهيا ، و أساموا في نفيتها ألفانه ۽ ووجيو عديم الصول ، ورموهم الريدو - و سيوهم إلى صعف الله وسوء المعرفة . لمعاني مايروونه من الحديث . و الحين باوالله ويو مسكوا مدين لقصد، ووقعوا عسدما بلهي يتم التوقيف الوحيدوا ردايق وروح بفوت، وليكثرت الركة وتصاعف الله . واشر حت اصدور ولأصاءت فيا مصابيح النوار، والله يهدي من شاء إلى صراط مستقيم أو علم أدام الله توقيقك أن الأنَّه المناصل والسلف المقدمين مريزكو الهدا التمط من الكلام وهدا ١١ الوعمن النظر عجرا عنه ولا انقطاع دويه، وقد كابوا

<sup>(</sup>١) أن الأصل دهو ولياً وهذا

دولي عقول وأفرق، وأقهام تأهله ، وقد كان وقع في رامانهم هذه الشله١٠) والأراء وهنالجل والأهواء وإعاار كواهاه اطريقة وأصراوا عهالما تجفقو مرامدا وحاروهمل سودمعتها وفكادراعي سأنفل أمراهم وعي بصاراه من دينيا ليا هذاهي بماله من تدفعه واسراح به صدور هم من نو معرفیه و أو ن فیاحا فیرمی عرالکت و حکمه ، و اقتصالسمه و به عدم و سدم حد خر سر العد و ل حجود و وفعت بهد و عبة أ تحت عكا مد ويالأج المار مهد وقرب عاليم في طلب حداق عوم أسكمات والساء وعاليا الهواري والواع الصاله ملحمه بالشاويوء الأجمأهوان حدث حسو يورده ويهوعن أممرم بدا تطاس الأهاولم معد ما المولى حال، ما وهمول عوراق خدم عوم فللأرياء بالسهامي الباءع والمدوجية أأمل السيدي والما للمعالي في في ها الله المالية في أنكا المكالم وما على المناس الله مماني ف ما بدالد الله الراضحات إلى اكم الدي أن لم أن المصول إلى معاوم حداد المفاعد الماليات والمراجع من السال في أدع صدقه إلى أن المراوي والمسموعة فيروية الكراء والمعاق و . س بال شعرف و ما لا سماق سعم هما بل عرامه لي سيكسده في لاستان كاء ص ويدعها لخريف ، و ما يا ويا عي حدوث ١٤ لعد ورثات المائع و عدعها إن ما هو أوضح و ، وأصح يرهان وإلماهوا الريم أحاسوه على مالسمه وبالعلموهم عليه الواعاسلكت

<sup>(</sup>۱) في لأمني السيوييس لكنه .

<sup>(</sup>۲) ال الاصل له حدث والعها حدوث

الفلاسفة هده الفير عه لأنهم لا شتون السوات. ولا - ون لها حقيقة فكان أفوى شرم علاهم في الدلائم عرايات هياماه الأمور ما علقوا به من الإست لال يده لأشد فأن شد سدات فقد أغامه الله تعالى عن ديث وكفاهم زمه له وبه في كوب هذه الدامه المعرجة أي لا ية من العساعين الصال والمعلم عالم الما ما دها الله المعلامي ألله للسيان في الأساء إلى عراعه فه أساله مرأدات أو حسفه وخشاله . وسأنف دعي هن المكالم عند الوصول لله ريامي الوجه لدي تدهمون رافيه في الصافية السيالية المالي الماليسين الماليسي في الماليسي الماليسين المال او حود كان مقدم عا مد حد ما هذا يا ما عالي ما يا الم من هم و معال الراب الله م الأمان الم المان الم المان الله the added to the commence of a commence وإن م طعن قما سعت من الله الله وين من وقي حصله الوراع وفي مقاست لَه تُن محمد به عامه البحاء الأنف المحال والأن مان الإن يا مي 11 - L - L' Les pas de se e la vissam de con فير م لا ما من و شار عن أما المان عالم ما ما الموافق العام وقصو الما إلا للماه للعه على كتأم و تد معمر مراحي ما معل و أن حرف إلما إلا أحراف الأن فرون لأمه ال بأجر البدل على وقت الجاجه في أوالكان المعطوم أن أمر التوحيد وإثبات الصالع لا إلى حاجه بياسه لله أبدا فيكا وفت وإلمان ولو أخرعته البيان، لكال للكلم، وقعا لما لاسس للدس ليه و دك هاسد

<sup>(</sup>۱) ال الأصل : أمامه مها بماعة (٢) = المائمة ٢٢

عبرجائر وإدكال لامر على ما قلده وقد عبما يقيد أن الني دصم، لم يدعهم في أمر التوحيد إلى الاستدلال الاعراض. وتعلقها بالجواهر. وانقلا با فها إد لا تمكن أحدا من أندس أن - وبي في دلك عنه ولا عن أحد أصحابه من هذا التمط حرفا واحدا فسا قوقه - لامن طريق يو - ولا أحاد ، علم أنهم قدا دهموا خلاف مذهب هؤلاء و الملكوا عبر صافتهم ولوكان في الصحابه قوم بدهبون مد هب هو لاء في الكلام و حد ال العبو في خمه المتكلمين و مص بيد أحمد، منكم بيد كانس أحمد فنهائهم وف أنه و هادهم، وب لم بطير ديك ، در عي أنه ، يكن فيها الكرام عناهم أصن وإنه أنب عناهم أمر التوحيدامي وحودا أحدها ليوب السوة بالمعجرات إلى أوادها بديهم من كتاب قد أعياهم أمره و أخرهم شأبه، وقد تحدهم به، وفسور، من مثله ، وهم العرب الفصحاء والحياس، والبلعاء ، فكل عجر عنه ، ولم تدار على شيء منه يوجه إمامات لا يكون من فو هم ولامن طاعيم أن مكلموا كلام بصاع عرآل في حربه عظه ولذبه علمه، وحس معاله، وأمال لكول دلك في وسعهم و عت قدرتهم طبعاً وتركيباً ، ولكن منعوه وصرفوا عنيه ليكون آبه لموته ، وحجه عديد في وحرب تصدعه وإيا أن يكون إنم عجر وا عن عمر ما حمل في لفر أن من أساء ما كان والأحدر عن حوادث التي تحدث ولكول وعلى الوجود كها فالعجر موجود، و لانقصاع حاصل هذه إلى ما شاهدوه من آباته وسائر معجرا به المشهور ة عنه احار حة عن رسوم الطباع لافصة للعاد ت كسبيح احصى في كفه ، وحس الحرع معارقته ، ورجف الحنل تحته وسكوته لمنا صربه برجله وانحدات اشجرنه بأعصابها وعروقها إليه . وسحو د النعبر له . و سوع المناء من أصابعه ، حتى توصأ به بشركثير . وربو الطعام البسير بشريكه فيه حتى أكل منه عدد حم ويحمار

الد ع ياه بأنهما مسمومة . وأمو كثيرة سواها يكثر تعدادها ، وهي مشهوره و محموعه في حكت "تي الصبت لمعرفه هذا اشأن. فيما استفرا عما شاهدوه من هاه الأمور في عوسهم ، و ثبت دلك في عقولهم صحت عندهم ونه ، وطه ت على غيره بيونته ، ووجب تصديقه على ما أنبأه عنــه من العيوب ودعاه اليه من أمر وحدائية الله معنالي وإشات صفاته . ويلي دلك مأو حدوه في أنسبهم، وفي سائر المصوعات، من آثار الصعة، ودلائل الحكمة الشاهدة عي أن ها صعد حكم على حرداً . نام القدرة ، بالع احكه وقد يهم كب عبه ودعاهم إلى تدره وتأمله ، والاستدلال به على ثاوت ربوسه ، فقال ( وفي أنصاكم أولا تبصرون (١) ) ، إشارة إلى ما فيها من أثار أنسعة . ولطيف احبكمه الدالين على وجواد الصابع الحكيم م ك ب من الحداس التي عها يقع الإدراث. و لحوارح الي يتأثر بها منص والمسد و لأعساء المعدد الإفعال ال هي حاصة بها ، كالأصراس احدث ويم مد عاليم عن الرصاع وحاجهم إلى العداء فيقع بها الطحل له وكالمعدد أن معدت السهر مدم ، واسكند أي سنك اليا صفاوته ، وعنها كرن المسامة عن لاعتمام في محماري أعرون المهأه لقوقه إلى أطراف المدن، و الأمعاء إليام سب تفل العداء و محه ١٤ م فيبرير عن البدن . و لفوله و أول شرول بن لإس كيف حنفت . وإلى السهاء كيف رفعت ، ويلى احدال كيف صدت ، وإلى لأرض كيف سطحت (١٣) ، و كقوله ( إن في حلق لسمو \_ والأرص واحتلاف الدن والهار الآبات الأولى الالل)(1)

<sup>.</sup> Th was just on (1)

<sup>(</sup>٢) ل الأصل ــ ويتحه ، والمها وعمه ،

<sup>(</sup>۲) ٨٨ ماد، ١٠٠٠ عال عبر ١٠٠٠

وما أشبه ذلك من حبلال الآدلة . وطواهر الحجح التي يدركها كافة دوى. العقول، وعامة من يترمه حكم الخطاب تمنا يطول بدعه وأستقراؤه، فعن هذه الوجوه ثب عدهم أمر الصابع وكونه . ثم ثيبوا وحدابيته وعليه وقدرته بمنا شاهدوه من انساق أفعاله عني الحبكمه واطرادها في سبلها وجرجنا على إدلالها . "م عدوا سائر صعانه توقيما عن الكتاب المنزل الذي بان حقه . وعن قول اسي . عام ، المرسل الدي قد طهر صدقه "م تنقي حمله أمر الدين عنهم أحلاتهم وأتباعهم كافه عن كافة . فرانا بعد قران ، فتناولوا ماسليله الحين منها لواترا واستفاصة على الوجه الدي عوم به الحجة . وينقطع فيه العدر تم كديك من بعدهم عصرا بعد عصر إلى آخر من بيتهي اليه الدعوه و نقوم عليه به الحجة . فكان ما اعتمده المسلمون في الاستدلال من دلك أصح وأس وفي النوصل إلى المفصود به أفرت . إذ كان التعلق في أكثره إنما هو عمل تدرك بالحس (١) وعقدمات من العم مركة عليه لا يقع احلت في دلالها -وأما الأعراص فان النعس ما : إما أن يكون عسرا. وإما أن يكون تصحيح الدلالة من حيتها عسرا متعدرا . وذلك أن احلاف الناس قدكثر فيها - في قائل ـ لاعرص في الديا ماف لوحود الأعراض أصلال وتائل الها قاعة بأسبها لا تحالف الجواهر في هذه الصفة إلى عبر دلك في الاحتلاف فها وأوردوا في نعيها شها فويه ، فالاستدلال بها والنعلى بأدنتها لا يصح إلا نعد التحلص من مك لشبه والانصكاث عها . والطريقة التي سلكناها سليمة من هذه الأفات بريثه من هذه العيوات . فقد بان ووضح فساد قوال من رعم وأدعى من المتكلمين أن منلم ينوصل إلى معرفة الله وتوحيده من الوجه الدي

<sup>(</sup>١) قالاصل: درك الحس ، والمهاتمرك بالحس ، (٧) ق الاصل : القد لا عرس ل الديا باق .

يصححونه في الأسدلال فانه عبر موحد في لحقيقة . لكنه مستسلم معلد . ويان سبيله سمين المرية في كونها تما للآياء في الإسلام. وثبت أن قاتل هذا القون محطيء و يريدي الله ورسوله مقدم . و نعامة الصحابة . وجهورالسلف مرر ، وعلى طريق السنة عادل ، وعلى بجب لا ك فهذا قولهم ورأيهم في عامه لسلف و حمو الأنمة وقعياء احسا الا تستعل حمك الله مكلامهم ولا يعبر مكثرة مقالاً بهده بديد عه بهافت . كثيره الص ومأ من كلام سمعه لفرقه مهم إلا وحصومهم عنه كلام يو ربه او يقا به فكل كن معاص والعص للعص مقاس. وأتما يكول تقدم الواحد منهم وفلجه على حصمه نصر حطه من . أن وحدقه في صعة احدن والكلام وأكثر مانظير به تعصيم عي بعض المنا هو الرابر من طراس لحدث على أصوب مؤجيلة ، ومنافسات على مقالات حفظوها عليهم اقيم طاألنوا يدالعوادها وطردها الده نفاعد عن سيء منها التمواد من طريق الحدل منفضعا والجعاواة منظلاً . وحكموا بالملم لخصمه علمه والحدل لابيان به حق ولا غيرم له حجه وقد يكون الخصيان على مقالتين مختلفتين . كناهما باطنه . و مكول الحق في ثابثة عيرهما فاقصه أحد عماص حده عر مصحح مدهبه وال كالمعسداية فوال حصمة لأمهما محممال معافي الحصأ مشهركال فيه كقول شاعر فيهم

حجم نهافت كالرحاح حاف حف وكل كاسر مكسور والهما كان الأمر كدنك لأن واحدا من بعريقين لا يعسد في مقامه التي تنظيما أصلا صحيحا والما هو أوضاع وآراء تسكافاً و تنفاس، فيكثر المقال ويدوم الاحتلاف، ويقل الصوال قال الله بعالى (ولوكان من علم عيرالله لوحدوا فيه احتلاف كيران) فأحبر سنجانه أن ماكثر فيه الاحتلاف

<sup>.</sup> AY + Lall E (1)

وبه ليس من عده. وهد من أب الدليل على أن مداهب المسكلين فاسدة لكة وما يوجد فيا من الاحتلاف لمفضى بهم إن التكفير والتسلس. ودلك صفه الناطل الدي أحر عه سجانه عنه ﴿ مَ قَالَ فِي صَفَّةَ الْحَقِّ ( بَلَّ عدف ياحق عي الناطل فدمده و مو علي (١) عال أن ي لا لا النوة ومعجزات النبي وصم ، ما عبد القرال إلى علم إلى من طريق الآحاد دون النواتر ۽ والحجة لا تقوم سفل الأحاد على مسكان تر الياس الساح لجوار وقوم العلط فيها و على ص الأمان من الكدن وعاد ما عليها ا فين هده الاحار ورد كان شروط سوار في احادها معدومه ، من حسه راحمة من طريق لمعي إلى بند تر ومنعقه به حما لان تعصو بو اللي ديد و كريسه إدكل دمان و قع تحت الاعجار ، و لامر بداء الجواص ، النقص لمحرى العارات ومال تنك أن مروى قوم أن حاله طي وهب لا حال ما ته من الإمل ورون خوون أنه وهب لا حل حر ألها من الدير و حرون أنه وهب لا أحر عشره أرؤس من حس و رقيق ، وما يشبه د ك حتى ركش عدد ما و و مه و فيو و ي السي المواد في كل و حد مها يوعا يوعا فله . ثب ليوار في حديها ، فقد حصل من حدثنا "عيم الصحيحة" ، حديا سحي كمالك هدها لأمور فأن مستدأفر وأعدي بوابرا بقداست وابه الحم لعقير الدي لا يحصي عـددهم ، ولا يتوهم التواطؤ في سكدب علـهم أنه حـ. بمعي معجر مشر حارج عما في فدربيه فصم سالت أمر سوته ، و بالله التوفيلين ، هان قبل فيجب عن هذه المقدمة التي قدمتموها : أن لا يكون الاعمان بالله ، و لا معرفة و حدالبته واحما على من يعمل قبل أن يبعث اليمه رسول. وأن

<sup>· 1</sup>A -[-Y] Y) (1)

هد آخر کارد حسان ارادی میایی شفه و بلغه و طارها را وفی فار شع ادام استانگیان و بادی و ارائت ه

### د کے آس مسر الالکائی و کیا اسوں سے

<sup>113 41</sup> Co cal 4 PA 14 (1)

وج و الأن الله الموافقات عليه الصحافي أشان من جع العامل المادية علي المادية الموجوع منذ (١٣٥٥هـ)

عليه السلف الصالحون. ثم التمسك تجموعها والمقام عليها إلى يوم الدين. ثم الاجار عن المدع والالتاع ابها تما أحدثها المصلون. فهذه الوصايا الموروثة المسوعة ، والاثار المحموطة المقولة - وطرائق الحلق المسوكة . والدلائل اللائحة المشهورة والحجج البناهرة المنصورة ، التي عملت عليها الصحابة والتابعون .. ومن تصديم من خاصة الناس وعاميم من تصبين . واعتقدوها حسجة فيها يسهم و بين بله رب لعالمين . شم من اقتمدي بهم من الآنمــة المهمدين . واقتمى أثارهم من المتحين ، واجتهد في سلوك سبيل المتقين وكال مع الدن الهوا والدن هم محسون الن أخذ في مثل هذه المحجة وداوم مهده أحجج على مماح الشريعية أحسن في دينه الشعة ، في العاجلة والاجلة . وتمسك العروة الوثقي التي لا العصام هـ. وأنقى الحسة التي يقي عثلها . فيحص بحملتها . وتستعجل تركتها ، وبحمد عافلتها في المعاد والمدآل ومن أغرص عها ، والتعلى الحق في عدم ها تدا بهواه ، أو يروم سو ها فيها بعداه أخطأ فيم احمار نعيمه وأعواه ، ومسلك به سنن لمدالة . وأرداد في مهاوين الهدكة فيها يعترض عن كمات فه وسنة رسوله ، فصرب الأمثال ، ودفعها بأبواع امحان والحساعهما بالقان واعال وشاء مان الله به س سلمان ولأعرفه أهل أساوين والنسان اولا الشرح بهصدر موحدد عن فلكن أوعيان. فقد السحود عليه السيفان، وأحاط له احدالان، وأع اه لعصيات او حمل ، حلي کار نصبه ماڙو. او نهيال فيم د کب الفکر في ٽا بر ممسکية الله تعقبه المعنوب، وقيمه الفع لم المقدم الدام من حيث والأناء أو التحسيل خيين بعيله فيو اکمن ليه ماما دفي ثرد ع کياب «لله وسنة إسوله» ولطعل عليما الومحاص الأورات بدرة وبماأو مسطارأته عبي مالا

<sup>(</sup>۱) ال لاصل أو يامها مراعه

<sup>(</sup>۱) نظام : أو سعق إراهم إن سيا له فلموق المدراة الطهرات وأحد مه سكرى الأملاء المثارين وفي في حدود سنة ١٩٩ هـ وحد المسه والا من السراح المدراة المثارين وفي في حدود سنة ١٩٩ هـ وحد المكول الدراء السن الاصلام المدراة المدراة

 <sup>(</sup>٣) العددي أن على ع ن عدد وهاب أحد الاسعة المدالة المتهور بن أيضاً .
 ثوق سنة ٣٠٣ هـ دلة من ١٥٥

<sup>( ) -</sup> سهال أنها ما كبر من حالت ال عبد الجنائي تولى عنه ١٩٧٩ ما الله عاس هما ١٨ م

تعالى ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مِنْ عَادِلَ فِي اللَّهِ مَعْيِرِ عَلْمَ وَلَا هَدَى وَلَا كِمَانِ صَيْرِ ثَانِي عطعه ليصل عن سدل الله له في لدنيا حزى و سيقه يوم الميامه عدات الحريق(١) ) ثم ماقرفوا ١٠(٢) مسمير من القلد واحشو ، وأو كشف لهم عن حقيقة مداهمهم كانت أصوفه المطلبة وآر ؤهم لحدثة وأقار بليد المكرة بالتقيد أليق ، وعب التحاره من لحشو أخلق ، إذ لااستناد له في تمذهبه إلى شرع سابق . والااستباد لما يرعمه إلى قوال سنف الأمه بالفاق يحاف أو موافق. إد فحره على محالفيه بحدقه واستحر - مداهنه بعقبه وفيكره من الدهاني. وَإِنَّهُ لَمْ يُسْتُمُهُ إِنَّى الدَّعْنِيمِ إِلَّا مَنْفِقَ عَارِقَ ، أَوْمَعَابِدَ لَلْتُمْ بَعَهُ مَسَافِق ، فلنس يحقيق(٣) من هذه أصوله أن يعب على من علدكتات لله وسننه سوله واقتدى سهما وأبدعن قمعا واستشير لأحكامهما . وم يعترض عليهما علن أو تخرص أو سنحالة أن (١) طعن عليه , لأنه ناحماع المستهن عني طر في لحق أقوم ، وإلى سبيل الرشاد أهدي وأعم ، و سور الاساح أسعيد ، ومن صهه الانتداع و كاهب لاحتراع أنعد . وأسير من لدى لا مكه - سك تكسب الله إلامتأولا ، ولا لاعضام بسنة رسوله إلا مكرا بالعجا ولا الالساب إلى اهم به والتنامين و سنف الصاطبين إلاه منام المستراك للاثني، عنا د إلا مصعرا طن واشكديت مع الله ورسوله والصالحين من عناده ، ويمناه فيته اصحاح ، والنقدق ، والصياح ، والتعلاق ؛ إنه من حمد حمد الت هماه الأراء تختمه في لإسلام وطهرت هده اسع من قدم الأيم، وقشت

A pull 44 (1)

<sup>(</sup>٢) في الأصل مرو يملم قردو ه

 <sup>(</sup>٣) إن الاصل عنيق والسو محمق .

<sup>(</sup>غاراتي الأصل إن والمام وإلا

في خاصه أساس والعوام، لم " دعوتهم بنشرت في عشر سام من منام الإسلام منواية ، ولا أمكن أن تنكون كلتهم بين الحسين عالمه . أو معاشه في الإسلام عاهره. بل كاب داحدة وصعه مهجو د واتمه ندين اسه طهرة مدهمه كاشمس به دروكان ما د طار من هده الماح سارع في أنفيد الحبي بدان عبيد الله ال عالم الأنه بي عن رسو الله و صبر يا حامل بإثبات عبدرو لأيار أأوحد من خلافه وأأك فاحرص عني إبراس وأتى سعيد الجداني وعنه في فصيده من المحت لدياء عي حاب هؤلاء ، و به شد در عرامكذهم حود را سدامسيد درد د سهد و منحان الأنام و الرحراف فوال من البدان الاندان البداوان بيدا فيان الأولون أخران جي صرب لدهر في الله او أمان من مناه جي الله ا وطير قوم حدوف رعم به من و ماحداف مدو م كار مثهم في شحصون، وفي حله في العلمان الواهدان بي يجلس ، واحسان بدراً منهم في المنقبق ، و ل المنفدمين عامه عن الله عليه شم إ و عالم عن مكاليم أعيد فرسوء وأن عمره متحول في حيد أ معيان حي أنوا من الطيب حبيبا وومن عطرم حديده وعناها عماأت عديد رسول اللده صراه والعثه للداله باوا واحت عليه أعم أأحيوا الماياة عامل بالإعامية عليه الحسالة إلى صريه . فقال وفي وول و بعد به عالم وما يرد عليكم من الكراب و خلكه عصلك به را الله وعط به عباده بالماه . وحثهم على الإسله موله أيال فيه حكمه وربان في لم تاليه وسله

<sup>(</sup>١ في لأسن ١٠٠ سعد البيد المدا

<sup>\* \*</sup>F1 + 2 \* \* \*)

فقال في آبة أحرى ﴿ ادع إلى سبين ربك بالحكمة والموعطة الحســـة ﴾(١) ، لا باخدال والحصومة . قرغبوا عها وعولوا على غيرها ، فسلكوا بأنفسهم مسلك المصدي ، وحاصوا مع الحااصين ودحياوا في ميدال المشجيرين ، والمدعوا من الادلة ماهو حلاف لكلف والسنة إعلة بمللة وقورالحالفين لمقامة أم الحسوه ديا واعددا ( بعد ١٦٠ ما كاب دلائل الخصومات و معايضات وصنوا من لا يعتقد ذلك من المملين ، وتسعوا عالسة واحماعة ومن بحدر عليه . وسموه الحيل والعباوه ، فأحالهم إلى دلك ، من لم يكن له قلم في معرفة السنة أولد يسم في طلبها عنه يلحق فيها من المشقه ، وطلب للمسه الدعة وأراحه واقتصر عراسمه دون رسمه لاستعجال الأناسة ومحلة اشتهار ٢) لدكر عبيد لعامة ، والتنصب يعام أهل السبة ، وجعار دأيه . الاسجماف عمه لاحيار ، وترهيد نياس أن يدينوا ، لأثار بحهله اطرقها وصعواته الداما بمدافة معااب وقصور فهمه عن مواقع الشريعة متها ورسوم الله على حتى عصت السوم الشرائع الشراعية , ومعانى الأسانيد القدعية , وفتحت دو و ب الامتال والشبه، وطورت دلائل سكماسوالمسه، والقرص من كان بدار عججها المحمد باللقة ، ويتمسك بها للصلة ، والصوال التعلم على هناه " يا محدثه الروميال كالرمن أراد صاحب مقالة بـ ووحد على دين الأصحاب والأسدع ويرهم أمادي حيلاوة السه واجماعة المفادي لدعاله ، و15 أنه كماطه ، أو حطر ب له إلا أهل السام لا «عنول على طر تميم من الا على على الرب الماشه ، والا سموحشون لمحالفه أحمد

care dodlers (a)

<sup>(</sup>٣) عند كالمية في من في صيعبية الإنسان معموعة برالعلهم المداء

<sup>(</sup>ای ای دخی جود میها سیار ه

يزحرف قول من غرور أو نصرت أمثال دور . تساحي عن المسبين حدية أعظم من مناطره المشدعة ولم يكن لحم قهر ولا دل أعظم نما تركهم السلعب على تلك الحالة (١) عوثون من عبط كمدا ودردا . ولا عبدون إلى إصا بدعهم سنيلا حتى حداءهم و ب صحواحه لهاط بعا وصارواهم لي هلاك الاسلام دايلا عي كثرت بيهم لمشاحره وطهرت دعوتهم بالمناظرة وطرفت أساع من لم يكن عرف من لحاصه و العامه . حتى تفاطت الشبه في المحجم، واللعوا من أسمين في للحرار فصاروا أفران وأحيد له ، وعال المناهية خلا أو إحوال العد أن لاء في الله أعداء وأسيناها . وفي الحجرة في الله أعموان كد ويه في محرطيه عن ، ويعم يهرجورا وشان مد إلى الله أن ، وهيبات ما من أنعام إن أن وسيأل الله أن حفظ من للعائمة في أدريها ، وأن تسك الأسام ، المواجلين بيما عصيه ورحمه إله عي ما نشاه هاي الهاج الأن أن الله السمال الم بالمتمسكات و وسيل لقدر كسر لله مسه رود الله المه و حامه ( سال فاو ما ما أبرات والنعاء إرسون فا شما مع اشاهدان) ١٠ و ساكنو الناس الماكات ب تصفات به ويوجد بيا بده ي فاحده كي الم إمام و به فر فايو . و المسور الحق من أعملها عال ، وساس رسه ل مه و صي ، حده و سلاحد والحدوا صرفها مساجان والحدوها والدالقد الحاكمة أوواو أنعل شراقلوني والدعة لامد المه أو شعل في ساع السول و كه الحدر والطي يدحموا له الحق يقبل لا لعال أي بحد على اع ديه والأعلماء حلم

۱) و لاسي ايلي شاه ا دم مم ايمار مه

والاقتداء بالبوية وصيرو والمتصموا خسراته حمعا ولاتفرقوا واذكروا لعلة ما عاكم ردك را أعداد فألف من لو كر فأصبحر بعيته رجو با وكمير عي شفا حصره من سار فأشك من كالمل من الله للكر أنه لعاسكر تهدون (۱۱) وفان به "وتعالي ( ما يعو أحسن به تألى بايكر من ر کر درای دور می روان ه . صر در مستی دستان و لا معو السين فيلون كالس له له ١٠٠ وجد كالما يم يك المول (٥) وفال و فلام عالي الما ما الما أمام الحسم أو عث ما هما عم یحکراندو معر شرب و عدر جرود و تعالقی and the course of the same of the same is and in the state was a state of the art of the state of the فيان أموا أشجه لا دو وي أسا و أسعون الارقال فلاير (من علم يا سوال فلم أهد م الله الله المدور) 4 ، وقال نقال و من کام الدام الدام الدام الاستان الاستان الاستان الدام يصع شام سويده حل شاه يسه في من تر سائر ود را ١٠ وقال تعالى 

الكتاب والسنة المرحادرهم من خلافه و لاعراض عبيه . فقال ( فلا و إلى لا " منون حتى بحكمه "؛ فنه " من نديو " لم لا خدو في " نعسهم حرحاً تما فسف و سمد نسدم و ال والان على و وما كان مؤمل و لا مؤملة وأعيد المدور مديه أمراك كول فيه أحارد من أمراه ومن يعص به ورسوله فقد منان صارالاً صدر ١٣١٤ . وعال بدأي إ فسجد را بدس جاعوان على ردان عديد فيه أو يصديد عدات المرازا) وروي العراض أن سارته فان الم عبد رسمال الأراض والمدمدة وبعث منها الأعمال ووجاء ما در در در در الما مراسه ما در الما مهد سا ، فقال المارامي سا سي يا هذا الأجالة خير لعبدي إلا هائن و فی بخیر د ، و فید بی از این بکیر عبیا کر فیر می سمع ولمله طلفير السال بها ب و حدد بالها بما حدد والاكم ومحدثات لأنوار وفي كل تحدثه عبد به الرواي مربعو فرقال: حصاليا han be a come of the second of the company of the company عي فارسين الريان في ١٠٠١ و و روي هيد عبر طي مستقل فالنعوه والأالمد النبل الفرق كراس سنبهه ) ١١ وعلي في مسعود النعاه ولا الدعوا العبد المسرا في عال كياب بله وسنة رسويه وأثر صحابته لأحباع إلاء ترويه شاهم والاحراع فن اقتص هذه الآثار كان من لمنعين وكان والله بدا الامم وأحقهم بد الرسم.

<sup>. + + - -</sup> Y + + (+) + + + + (+)

<sup>(</sup>۲) ۶۶ التور ۱۳

 <sup>(</sup>٤) في الاصل : حارها ، وليلها كيهارها ،

 <sup>(</sup>a) مكذا ف الاصل (٦) به الاشاء ١٩٥٢ م

أصحاب الحديث لاحتصاصهم وسولاته وصميم واتباعهم لقوله وطول ملارمتهم له وتحملهم عليه وحفظهم أنفاسه وأفعاله فأحدوا عنه الاسلام مباشرة. وشر العه مشاهده . وأحكامه معاينه من عمر واسطة ، ولا سفير بينهم وايقه واصنه فحاو وها عيان وحفظواعيه شفاها والمفتوه من فيه رطنا ، والنفيوه من سانه عدي ، واختصرا حميم دلك حيقا - وأحنصو الدنك من فاو مهم يفينا . فود دين أحند أوله عن رسول به ، صبر ، مشافيه لم يشبه الدين ولا شبهه أثم نقلها العدول عن ألعدول من عام تعالل ولا قبل أثم الكافه عن الكافه ، وأصافة عل أصافه ، وأخاعية عن أعاعه أحدكم بكف وتمسك حلف نسلف . كالحروف يسلو للعصها للمصا . و للسق أحراها على أولاها رضما ونظما - فيه لأه الله ل عبدت تقليم الشريعة . و تحفظت تهم أصول للمله أفوجت سلك لهم أنمه على حميلج ألامه والدعود لهم من الله بالمعونه، فهم حمية عنه، ونقية دينه أوسفرته بينه وبين أمته ۽ وأمياؤه في في مليع الوحي عنه . څوني أن تكونو ا "وفي الناس به في حيانه ووفاته - وكل صائفة من الأمم مرحموا أيهم في صحه حديثه وسقيمه. وسعوها عليهم فيا يحتفون في أمره ، "م كل من اعتقد مدهم فإلى صاحب مصاحه التي أحد بها يعسب ، والي رأبه يستند الا أصحاب احديث ، فإن صاحب مقاسهم رسول الله . صم ، فهم إليه منسون ، و لي عليه تستنبون . ونه تستنول ؛ واليه يفرعون، وبرأنه يصدون، وندلك نفتجرون، وعلى أعداء سلته بقرنهم منه يصولون ، في يواريهم في شرف الدكر ، أو بناهيم في ساحة الفحر ، وعنو الاسم . أد أسمهم مأحود من معان الكتاب والسنة بشمل عليها التحقمهم بها أو لاحصاصهم بأحدها ، فهم مترددون في انسابهم الي الحديث بين هاد كرالله سحانه في كتابه ، فعال تمالي دكره ( الله أبرل أحس الحديث ) فهو القرآن فهم حمية القرآل، وأهله ، وقراؤه، وحفظته . و بن أن يضموا إلى حديث رسول الله واصم ، ، فهم نفشه و حملته . فلا شك "هم يستحفون هذا الاسم لوجود اللعبين فيهم مشاهدت أن افتناس الباس للكناب والسنة فبهم واعتياد البرية في تصحيحها عليهم لأبا ما سمعنا عن لفرون "بي فيد ولا رأينا نحن في ر مانيا مبتدعا رؤس في أهر ام العرآن ، وأحد الباس عبه في رمن من الأرمال ولا ر بعب لاحد منهم راية في روانه حديث رسول بله ، سير ، في حلا من الأيام، ولا اقدي بهم أحد في دن الله، ولا شريعة من سرائع الإسلام فاحد سه لدى كمل فسينده عدائيه سهم الاسلام ، وسرفهم دوامع هده الأفسام ، ومع هم من حميم الأمم حث أعرهم المديد ، و يعهم كمه . وعز دكرهم نسبه , وهد هم الى طاعته . وطر عه رسويد - فيي أغالفه القصورة ، وعرفه باحيه والعصلة فياليه ، وأحياعه بعالمه ، للمسكة بالسنة لي لا تريد برسول لله . صم . بديلا . ولا عن قوله تبديلا . ولا عن سنه محولاً . لا شهم عها علم الاعصار والرمان والا يلومهم عن سالها بدع من ٥٥ الاسلام يصد عن سين أنه وينعها عراجا. ويصاف عن طرقه جدهٔ و لحاجاً طبا مه کاب، و تحمیا باصلاً ۱۱) به بطفی بور سه، و الله مم وره ووكره كافرون وعناصيه احاجبون فإنهم السواد الأعظم وأغهور الأصحم فيهم العم و لحبكم . و نعص والحم . والخلافة والسيادة . والملك والسياسة ، وهم أصحاب احمات . والمساهد و حاعات والمساحد والمناسك والأعياد؛ والحم. وأحبار. وبادلوا للعروف للصاد والوفرد ؛ وعمار النغور والقباطر الدن جاهدوا في الله حتى حهاده . وأسعوا رسوله على منهاجه ؛ الذين أذ كارهم في الزهد مشهورة ، وأنماسهم على الأوقاب

<sup>(</sup>١) في الاصل: ياطنا لـــــر منم المثلاء

مجتلاطه . و اثارهم عني ارمان متبوعله . ومو عظهم لدحلق راحسرة . ارلي طري لاحرم باعية فحالهم للحيو منهة . ومسيرهم إلى مصبح هم لن بعدهم الأعره الأورهم مرارة الورموسهم عي الدهر علا دارسة وعلى تصور کرمد عر دسته بعرف الله بي لفول محتبم و وبعثيم عر حفظ مو دیم بر اول فی صوا هم کامیم آجاه فی بنو مهم ، لنشرالله دیم عد موتهم الأعام، حل لا مرس أاكرهم عي لأعرم ولا من أساميم عي الأدام أواحمه للدعائم ورسواله واحمدا والأهم في در السلام أشراله . باق و مصر من الأعلى أداد من سف أو عمر من حلف والأما لله حقه و ناصحا لديم ويها يصرف همشه الي جميع اعتقاد أهل الحدان على ساج ليان به السوية و أن صحابه وحيدي عابيه و ويرب عسه في ترديه را ده عله في حدد سيله المحدد بدايعيه و بيراد ذكر الها عار أسياع الديمية كال يهدو من أهل مديد أو الرحد عال في يا عليه وأو مستع دوعو ي الله الم المبار إلى عبه عام يه الله عال في الدي جيلي ۽ وأثعث مه الله الحامل الله والسحر موعدة في السعار جاهل واستقاذ ط**ال** وتقاله عال وهدلة حائرا وأسأل مهاله فقي فيهاأ رمه والإفله من الخطأ وی خود و است . ادام کی تیک ات میانه آهل کمیرینی عود او با فی شراء اعتصاد مناهب أس الحبدات فدس عه أرواحهم ، وحص ذكر بأخيم رجم ومعفره . فأحالهم إلى مسالهم لما رأيت فيه من لفائدة الحاصلة والمنفعة السدية لنامه ، و حاصه في هذه الأرامية أي الدلي عماؤها رسوم مذاهبأهل السبه، واشتعبوا عنها بم أحدنوا من العنوم الحديثة حتى صاعت الأصول

<sup>(</sup>١) أن الأصل بعده وعنها السعم ،

القدممة لتي أسبت علمها اشريعه . وكأن عماء السلف اليما يدعمون ، والي طرقها بهدون، وعلهايعولون . جددت هذه الطريقة ليعرف معاسا وحججا ولا يقتصر على سماع اسمها دون رسمها . فاحدأت بشرح هـ دا كـكــاب بعد أن تصفحت عاملة كب الأثمه المناصين رضي الله عنهم أحملين . وعرفت مداهيم ، وما سمكوا من اطرق في دساسِتهم معرفوا به المسدين وما نقلوا من الحجم في هذه المماثل التي حدث الخيلاف ديا س أهل إليه . و س من النسب إلى المستنبين فقصيب هذه المسائل أالواسب في تراجمها أن يبك المسألة مي حدث في لاسلام الإحلاف مها . ومن لدي أحدثها و بقوضا لـم في حدوثها ۽ وأنه لا أصر بيس للهاله في لصد الأول من الصحابة أنه البيتدل على صحة مذاهب أهن لسنة تما وا ادفي كانت المالدي وبالداروي عن رسول الله مصر عافان وحدب فيهما حمعا باكرتهما أول وحدب في حدهما دون الأحر دكرته . و إلى أحد فيهما إلاع الصحابة ألدن أمر بنه و سويه أريقندي بهيره يتناي رقو الحم واستصي بأبوارهم لشاهدتهم الوحي والبذيل والعرفهم معالی شاوین احتججت بها قال ما کمل فها اثر على صحال فعل التأميان هم وحسان لدين في قو هم الشيخ و أهدى و البدي المواطيم أهر بة [أل] الله والرعبي . فودا رأيناهم فد أحمدوا عي شيء عوب عليمه . ومن أحكروا عوله أو ردوا عليه بدعته أو كفروه حبك به واعتبداه . وما ل من لدن سوال الله الا صبر يه إلى يومنا وهما فوم تحقيلون هده عل يقة والمدمول با: والما هلك من حاد عن هذه الصريقة عبله طرق الأتباع , وكان في الإسلام مَنْ وُحَدَّ عَنْهُ هَاهُ عَلَمْ يَقَةً تُومُ مَعْدُونِونَ ﴿ أَنَّكُمُ أَسَامُهُمْ فَيَ انْتَدَاءُ هَذَا الكتاب لنعرف أسامتهما فيكثر البرجو عديه والدعاء لهبرال حفظوا عسا هاه الطريقة . وأرشدو ماي سع هاه الشريعة وم ال حيدا في تصعف

هد البكت، ونصمه عني سبل السنة والخاعة . ولم أسلك فيه طريق النعصب على أحد مراساس الأن من سنت طرق الأحدر في الميل بعيد. لأن ما ندين به شرع معول أو أز مقول، أو حكايه على إمام مفنول و بمنا الحيف يقع في كلام من بكلف الاحتراع إرتصر الاشدع. فأما من سلك بنفسه مسلك لاتاع وهوال والإحادة عنه تعيد . ومن العصلية سليم . وعلى طرق المق مستميم وسأرامه درام ما أنعم به علينا من اتبياع السنة والحماعة و تمامهماعب افي ديمه و ديان و آخر سا عصبه و رحمه . إنه على ما يشامفدير . ثم فان . إن ، سياق ذكر من ترسم بالإمامة في السنة والدعوة و لهـ دابة والهداية إلى صرف لاستقامه بعد رسول الله ، صم ، إمام الأنمه عمرالصحابه أبو تكر صديق . وعمر من حطب وعثمان . وعني - والزابر ، وسعد آل أبي وقاص . وسعيد من ريد ، وعسد لرحمي من عوف . وعسد ألله من مسعود ، ومعادين حس ، وأني بركعب ، وأن عباس ، وأن عن ، وعبدالله اب عمروا من العاص ، وعبد نه من الرابع ، وريد بن ثابت ، وأبو الدرداء ، وعاده بر لصامت ۽ وأبو موسي لاشعري ۽ وعبران بر حصين ۽ وعمار ب ياسر ۽ وحديمية ن اتمان ۽ وعمله بن عامر الحهني ۽ وسديان ۽ وحابر ۽ وأبو سعيد الحدري . وأبو هريره ۽ وحديقه س أسد العقاري ۽ وأبو أعامة جعدی بن عجلان ، وجندب بن عسد الله ، وأبو مسعود عقبة بن عمرو ، وعمير س حبيب سجمه , وأبو الطفيل عامر بروانه ۽ وعائشه ۽ وأمسلمة . ومن لتابعين من أعل المدينة ؛ سعيد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، والقاسم إن محمد من أن بكر ، وسام من عسد الله من عمر ، وسلمان من نشار ، ومحمد ان الحاصية ، وعملي بي الحسين بي على ، و أنه محمد بي على بن الحسين ، وعمر اب عند العربر ، وكتب بن مانع الاحبار ، وزيد بن أسلم .

ومن الطبقة الثانية محمد س مسلم الرهوى ، وربيعة س أبي عسد الرحمن \* وعبد الله بن يريد بن هر مر ، وريد من على بن الحسين ، وعبد الله بن حسين ، وجعمر بن محمد الصادق

ومن الطقه الثالثة أنو عدالله مالك بن أنس العقيم ، وعبد العزير بن سبة ومن بعدهم الله عبد المك بن عدائم يرا وإسماعيل المناحشون بن أبي أويس ، وأنو مصعب أحمد بن أبي بكر الرهوبي ومن عداعيه معهم يحيي بن أبي كثير أبهامي

ومن أهل مصر حيوة من شريح ، والليث من سعد ، وعبد الله من هيعه ومن بعدهم عبد الله بن وهب، وأشهب بن عبدالعزير ، وعبدالر حمن سائقاسم ، وأبو ابراهيم إسماعين من يحيى المرفى ، وأبو يعقوب يوسف من يحيى للويطى ، والربيع بن سبيان المرادي و محمد بن عبد الله بن عبد الحكم المصرى .
ومن أهن الكوفة : عقمه بن قيس ، وعامر بن شر جين الشعبى وأبو المحترى سعيد بن فير ور ، وأبواهيم بن يزيد الشحعى ، وطلحة بن مصرف ، وريد بن الحارث ، واحسكر بن عتيبه ، ومالك بن معول ، وأبو حيان عبى بن سسمند السمى ، وعند الملك بن أبحر ، وحمرة بن حبيب الزيات المقرى ، هم محمد بن عبد الرحم بن أبي لهلي ، وسعيان الثورى ، وشريك بن عبد الله عبد القاصى ، وريد بن قد مه ، وأبو كر بن عبد الله بن إدريس ، وعبد الرحم بن محمد بن المحارى ، و عبى بن عبد الملك بن أبي عبه ، ووكيع ابن الحرات ، وأبو كر بن عبد الملك بن أبي عبه ، ووكيع ابن الحرات ، وأبو أب عبد بن عبد بنه بن يوس ، وأحمد بن عبد بنه بن يوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد بنه بن يوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد بنه بن يوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد بنه بن يوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد الحمد الى شعبه ، وأبو كر بن محمد بن عبد الحمد الى بنوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد الحمد الى بنوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد الحمد الى بنوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد الحمد الحمد الى بنوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد الحمد الحمد الحمد الحمد الحمد الحمد الى بنوس ، وأبو كر بن محمد بن عبد الحمد الحمد الحمد الى بنوس ، وأبو كر بنوس ، و

و من أهن بعد د- أبو عبد الله أحمدس محمد بن حبين الوأ و ركره يحيي الن معان ، وأنه عبد القديم بن سلام الوأبور الراهيم بن حالد اسكلبي . وأبو حيثمة رهير أن حرب ، وألحسن بن الصباح البرار . وأحمد بن الراهيم الدورق ومحمد برحربر الطبري وأحمسيد مرسلهان البجاد الفقيه وابو مكر محمد بن الحسن القاش المقرى . ومن أهل الموصل المعناق بن عمران الموصلي ﴿ وَمِنْ أَهْلِ خَرَامَانِ أَبُو عَدَالُرْ حَمْنَ عَدَاللَّهُ بِ المَارِكُ المروري ، والفصل نءوسي السيباني ، والنصر بن محمد المروري ، والنصر بن شميل المازتي، ونعيم بن حماد المروزي، وإسحق س إبراهم س عند المعروف بان راهویه المروزی . وأحمد بن سیار المروزی ، و محمد بن نصر المروزی وبحي بريحي النسانوري ، ومحمد بن بحي الدهلي ، ومحمد بن أسم الطوسي ، وحميد س ريحو به النسوي ، وأبو قدامه عندانيه بي سعيد السرحتي وعد الله ان عبيد الرحمن السمرقندي ، ومحمد ان اسماعيل المحاري ويعقوب ب سفیان النسوی ، وأبو داود سلیان بن الأشعث اسجستانی ، برین مصره ، وأبو عبد الرحمي النسوي ، وأبو عيسي محمد بن عيسي الترمدي ، ومحمد س اسحق ن حريمية ، ومحمد بن عقيل البلجي . ومن أهيل لري . تراهيم س موسى الفراء وأنو رزعية عبيد الله بن عبد السكريم الزاري. وأنو حامم محمد بن إدريس الحنطني، وأبوعما الله محمد سميلم بن واره ، وأبو مسعود أحمد بن مفرات او اري . ترين أصباب ، ومن تعمم ؛ عبد الرحمي بن

ومن أهل طبر سبان. إسماعيل سنعيد الشالنجي والحسين بن على الطبري . وأبو تعيم عند المنك بن عدى الاسترابادي ، وعلى بن الراهم بن سبه القطان القروبي

ثم قال : سياق ما روى عن الني وصم، في النهي عن مناظرة أهل البدع ، وجداهم ، و سكالمة معهم. والاستماع إلى أقواله ، الحديثه ، وآر أثهم الحديثة .

۱۱) خادر بن أحد الدراه دی دسته بل فرهود واد غرسا ق أو از الفرن الهجرى واتو غرال د ۱۱ م أساد سيدوم الوقع عدم مروس - وساحت كتاب الديم (أعبد العلوم الحسن مديق مان) ما ۲ سامه الله م ۱۳۹۳

 <sup>(</sup>۲) مبالح لمرى ، صالح بن شير الزاعد أبو بعر المرى — قبل مات سنة ۱۹۳ هـ
 ميزان الاعتدال عن ۱۹۵ هـ ۱ ٠

 <sup>(</sup>۳) مصور بن أبي مراحم التركي دولي الاؤد ، أبو نصر البندادي الكاتب — توقع سنة ۱۳۵ ، خلاصة دميت بديت الكتال ( ضعة بولاق ۱۳۰۱) من ۱۳۸۸

<sup>(</sup>٤) حاد س أبي حيثة انسان بل تابت السكول - ميزان - - 1 ص ٧٧١ -

<sup>(</sup>ه) شريك بن عد اق النصى - أبو فيد الله -- قاضى الكونة المتهور ، مات سنة ١٧٧ ه مير ان الاعتدال - ١٠٥٠ - ٢٤٦ .

ابن عبد العريز (١) فال : كان الشافعي ينهي لنهي الشديد عن البكلام ويقول أحدهم إداحالمه صاحبه قال : كفرت والعلم قه إنما قال : أخطأت وأحرح عن بن لان لقفه قال : حدثنا عبد الرحمي بن حمدان قال كان أبو على بن حالوبه أصل على الكلام وكنت أنهاه فلا ينتهي فيحاءن دات نوم ، فقال . أما ماك . فقلت أحدث شيء · قال بعم رأيت في هذه البيم كأبي دخلت البيت الدي بحن فيه فوحدت رائحة المسك فجعلب أتبسع الرائحة حتى وحدته يلوح مراهبرة القات إن الحر في الحديث، وأحواج عن مصعب تر ابري(١) قال : طلب رحن من السنحق من أبي إسرائين (١) أن يساطره في مسأله حلق عرآن فامسع ، ثم قان . أما أني أقدر على دلك . و حكمي أحكت كما حكت أغرم دلي ، وأنشد شعرا قبل من أكثر من عشرين سنة :

أُقد بعد ما رحمت عصاى ﴿ وَكَالِ لِلْمُوتِ أَقْرِبِ مَا يَلِينِي وأجعل دينهه غرضا لديني وأثرك ماعست لرأى عرى وليس لرأى كالعسلم اليقيني أنصرف فيالشهال وفياهمين يلحن لكل ف أووحـــين أعبر كعرة المنق المعي

أجادل كل معرص حصيم وماأنا والخصومة وهي لدس وقدسنت لنا سببان قوام ركان الحــــق ليس به خماء

<sup>(</sup>١) الجبين بن عبدالمر بر أن الور راعدامي أبوعلى جروى — الصرى تم العدادي -دات بالمراق سنة ١٩٥٧ ه حلامة تقديب ٥٠٠٠ س ٢٩٠

 <sup>(</sup>۲) مصب الزبری — هو مصب بن هیسد آنه بن مصب بن ثابت الزبری ، وقی سة ٢٣٦ ميران الاعتدال عام من ١٧٣٠ .

<sup>(</sup>۴) استخل س أبل ا برائيل بن كامحر المروزي أبو حميوت ، مات سنة ٢٤٦ هـ فيرا وخفحه فيرهم

وما عوص لما مباح جيم (١) بمهاح ابر آمه الأمير فأما ما علمت فحد كمان وأما ما جيلت فحسوني فاست مكفرا (١٠ أحدا يصلى ولم أحرمكوا أن تكفروني قال مصعب رأيت أهل طدنا، يعني آهن لمدينة يبهون عن الكلام في الدين في فال مصعب و وعملي عن ماهك من أدس أنه كان يقول: لكلام في الدين كله أكرهه ، وم برل أهل عدنا بكرهو به و لا أحد الكلام إلا فيا كان تحته عمل وأما "لكلام في الله: فاسكوت عنه ، لأبي رأيت أهن طدنا يبون عن الكلام في الدين بلا ما كان تحه عمل وأحرح عن سهبال بن عبيته أنه كان ينشد قول ابن شبرمة ؛

إدافلت حدواي عباده واصروا أصروا وقالوا لحصومة أفصل حلاف لأصحاب التي وبدعه وهم لسين خل أعنى وأجهل وأخرج عن الاصمعي أنه كان يقول إدا سمنه يقول الاسم عير المنتمى فاشهد عليه بالزندقة .

هد آخر مالحصته میکتاب السنة بلایکائی (۳) و للایکائی هدا ، قال الدهبی فی لعبر هو آنو القاسم صدالله سرالحسس الطبری الحافظ المهیدالسافهی تفقه عی اشتح آنی حامد و صنف کشا . وماث فی ومطان سنة ثمان عشرة و أر نعمائة .

 <sup>(</sup>١) حام بن صفوا الله سبي ، مؤسس فراة الجهلية المارورة ، وجوافاته وآراڤه
 وآراڤه معروف في كلب الفرق ، فاق سنة ١٣٨ ،

<sup>(</sup>۲) في لاصل عكثر - والمها مكمر، \*

<sup>(</sup>٣) دكر الدهني أن ١١٠ كاني صف كتابا في السنة تذكرة الحماظ هـ ٣ ص ٢٨٠ ولديد هو هذا الاكتاب .

## كلام الآجري . في كتابه الشريعة ،

عد للربر - أم حلل دينه لم طالمحسومات أكثر النصل . وأحرج على

هشام بن حسان (۱ قال احام رحل رئي الحسان فعال ما أنا ساعيد تعال حتى

أحاصمك في لدرن ، فقرر الحس أما أنا فقد الصرب دي في كت أستا

أصلك دينك فانتسه وأحرج على عبدالكراند الحراي ٣ قال المحصم

ورع قط ق الدن وأحرج عن وهب منه من دعالم الواحدال فالك

يان رحلان، حل هم أعم منك فلكيف تماري وعادل من هو أعم ملك،

 <sup>(</sup>١) من ن عليني ن تحي الاشتخالي بدأتو تحياله الرائدي نـ أحد أتمه الجديث وقاصة ١٩٥ هـ خلامه بـ ٢٩٤

 <sup>(</sup>۳) هشام بن حسان "باعد قه بد قومی النهری مد سبه ۱۵ متران حا۳ من با ۱۵ متران حا۳ می بند.

<sup>(</sup>۲ مد الكرم القرري ـ ٥ ـ ١ ـ كرم ن ملك حل ي مد ن حاص ١١٤

ورحل أنت أعومه ، فكيف تماري وتحادل من أنت أعلمه ولا يطبعك تم قال الأحرى قال قال قائل فان حام رجل قد عمله الله علما - فحاءه رجل سأله مسأله قالد ل يدرعه صور خاصمه . وي له أن يناظره حتى يثبت عليه الحجه . و رد عليه فوله • فين له هذا الذي نهينا عنه وهذا الذي حذرناه من تقدم من أنمة المسمين ، فإن فإن شادا الصلع ؟ فين له إن كان الدي يسألك مسأله مسارشداً إلى طريق حلى لا مناظراً ، فأرشده بألطف ما يكون من أسال بالعوامل الكتاب والسنة وقول المتحابة وقول أثمه للسبين ، وإلى كان رید مناظر بك و محاداتت فیدا ایمای كره لك ندیا. فال تناظره و احسره علی ديك كا قال من تقسم من أتمه عسماس ب كست هم منعا ، قال قال مسعيم بتكلمون دلاطن ويسكت عليم . فين له سكوتك عنهم وهجرتك لماتكلموا به أثنا عليهم من مناظر مك هر كد قال من تقديم من السلف الصالح من عبده المسلمان أن أحراج عن أبوات السحماق أنه قال: لست برادعليم أشفر من سكوب ، وأحرج عن إعامل قال الاحاليل أهل الاهواء قان محالبتهم بمرسة () لفقاء . أمان الأحرى الم تسمع إلى قول أني فلابه لا تجديبها أهمل الأهواء ولا بجاداً، هم فاي لا آمن أن يعمسوكم في الصلالة أو يلسوا عليكر في العرب تعص ما للس عليهم . أو فرنسمع إلى قول الحي أم أما فقد أنصرت دبي فال كت أصمت ديك فاعبه ، ألم تسمع إلى قول عمر بن عبد العريز ، من جعل دينه عرضا للحصومات أكثر الشفل ثم قال بلمي عن طهتدي لله أنه قال ما قطع ألى - يمتي الواثق إلاشيخ جيء له من المصيصة قال له : يا أمير المؤمني أحير في عن هذا الذي تدعو الناس إليه

<sup>(</sup>١) في الأصل هم رجه \_ وثنايا مترجة -

أسى، دع إله رسول عه وصده ؟ قال لا قال فشى، ديا ريه أبو كمر الصديق قال لا قال فشى، دعا إيه عمر الحطال بعدهما ؟ قال لا قال فالى دعا إليه على بن في طالب بعدهما ؟ قال لا قال فالى، دعا إليه على بن في طالب بعدهم ؟ قال لا قال فلاء دعا إليه على بن في طالب بعدهم ؟ قال لا قال كم ولا عمر ولا قال لا عن مدع إله رسول الله وصده ولا أبو كم ولا عمر ولا عمر ولا عمر ولا عمل ولا عن مدعو الوحمود والمعلم والمنا من السكوات ماوسع عله م المنا عمود والمعلم والمنا من السكوات ماوسع عله م المنا من فلا عمر والمعلم أب وأصبح الله والمعلم المنا عمر والمعلم أب والمعلم المنا عمر والمعلم المنا وأصبح الله والمعلم المنا وأصبح الله والمعلم المنا والمعلم المنا والمعلم المنا المنا عمر إلى أب أب وأب قالما ودحل وهو المعلم أب وأصبح الله والمعلم المنا المنا عمر إلى المنا عمر إلى المنا عمر والمعلم المنا المنا عمر والمعلم المنا المن

أم قال الأحرى و تعديد قد الدأم الخليط سال مان سول به ماضم و أصحابه و سالعال فيه باحسال مان ما شاء الأوراعي والنو في والله المسار لا مان ما شاء الأوراعي والنو في والله للمارك و أحمد بن حال و عامل بن سلام و ما لا على طريقه هؤ لا من العلماء ، و بعد ماسو ه و لا باطر و لا سادل و لا عاصم و وردا لقيبا صاحب بدعه في صريق أحد في طريق عيم ه و الحصال على في من في من سلما ، أم أحراج من صريق الأوراعي عن نحي من أبي كثير فأن إذا فيت صاحب بدعه في طريق في في في قال في عيم ه في الله في الله

و بات ۽ تحدير التي، صم، أمنه الدي يجمادلون بمتشانه الفرآن وعقوبة الامام لمن يجادل فيه وأوراد فيه حديث عائشة وقصة صفيع أنه فال لمما رآه عمر يسأل عرمنشابه القرآن علم أنه معتون قد شعن نفسه عالايعود عليه ععه، وعدلم أن اشتمانه نطب عدلم الواحدات من الحلال والحرام وطلب علم ستن وسول الله وضم ، أولى به . ثم قال :

و بابه ذكر هجرة أهل البدع والأهواه : يسمى لمكل من تمسك بالسنة أن يهجر حميع أهل الأهواه من الحوارح والقدرية والمرحثة والحمية والمعترلة والرافعية و لدصه وكل من نسبه أثمه المسلمين إلى أنه مندع بدعه صلالة ، فلا يسعى أن يكلمه و لايسم عبه و لا يحالس و لا يصبى حلقه و لا يروح ، و لا يتروح : يبه و لا يشرك و لا يعامل و لا يحال و لا يحال با فوان له وإد لقبته في طريق أحدت في غيرها إن أ مكلك فال قال قال و لا أرطره وأجادت في غيرها إن أ مكلك فال قال قال و لا أرطره وأجادت و عنه فوله . في له لا ترمن عليك أن حاطره و نسمه منه كلاما يسبد عليك قدك و عدعك ما طله في زين له الشيطان فتهلك أمث . وهذا رفيا الله وحمم من أنه المسلمين وموافق لسمه رسول الله وصم منه أنه المسلمين وموافق لسمه رسول الله وصم من أنه أمد في المناسمة عدف المناسمة والأن المناسمة المناسمة والمناسمة والمناسمة والمناسمة والمناسمة والمناسمة والمناسمة والمناسمة والمناسمة والمناس والمناسمة والمن

و بات و عقومه الإسم والامير لاهن الاهراء . بسعى لإمام المسمون ولامرانه في كل بدر: صح عدده مدهب رحن من أهل لاهواء عن قد أطهره أن يعاقبه العقوية الشديدة و فن استحق منهم أن بفسته فيله ومن السيحق ١) أن يصر به و تحديه و بديه فعل به دمل . كاحتم محر سرا خطاب صبيعاه بماد و حرامه عشاء و أمر الناس بهجر ته و حرق على بن أبي طالب الزنادقة وقال .

لما سمعت غول قولا مسكراً أججت ناري ودعوت قشيرا

رارا عبر موجودة ولأصار وقد أخامها البيتقم المق

وكت عمر من عد العربي إلى عدى من أرضاد في تقديه: أن استتهم قان تابوا وإلافاضرب أعدقهم وعمرت هشام من عد الملك على علان (١) وصله ولم برل الأمراء بعدهم في كل رمان بعقول أهل الأهواء على حسب ما يرون ولا يسكره عدماء . ثم أحرج عن معاد من حل قال رسول الله و صم ما داحدت في أمتى الدع فيظم العام علمه في لم يفعل دلك منهم ععليه لمنه الله و الملاتك والدس أحمين ، عمين للوليد من مسم أحد رواة الحديث : ما اظهار العلم؟ قال اظهار السنة له .

هدا مالخصته من كتاب الآجري ، وهو الإمام ابو بكر محد بي الحسين البغدادي الحافظ صاحب التصابيب مات مك في الحرم سنه ستين و ثلاثناته

## كلام أبي طالب المكي

قي و فيا سا عبو ب ۽

دكر ما وقف عليه من كلام أن صالب لمسكي في ذلك

هان في كمامه و فوات معوات ( ۱۰ م) عاكر العلم، وطواعه السلعاء وهم ما أحدث المثاخرون من اسكاراتم (١٤) أما قال كان (١٤ أساس في القرال الأول

 <sup>(</sup>۱) فبلال هـ فبلال بن منت ما منايي عندي النبعي عنن في عهد هينام من عبد الثاني كـ كان مه كور المنية والأمل اص ووا الله

<sup>(</sup>٣) أبوطان الدكي عمد أن عبد فه أن عليه حد وأني وصاحب في طول اللهوال عمل مناطقة المعلولة . في معاولة المحدود ع ووقعات الراقي المراد بدار إلى مام الدوجيد ،) ( عرمه المعدمة المعلولة . سنة ١٣٥٩ عام ١٩٣٢ هـ) و وساعات إلى حاد كراد السيوسي من قبات عنوب ، و الحي اعترف هذا ( الكان المعلولة .) والحي اعترف المحدود الدار .)

 <sup>(</sup>٣) ثم وصف المراز و طرعه المنف و ١٠٠ ما أحداد ما أحووق من القصص والكلام
 ٢ ٠ ص ١٠٠ ٠

<sup>(</sup>١) يا ٠ هذه البدر العاكر ماي عسجه منشورة من ٣٠ و٠ المدها.

والمتاب الواحد من السروالحاء قوله والحكاية عه في كل شيء والمتاب المحل الواحد من السروالحاء قوله والحكاية عه في كل شيء والتعقه على مذهبه (۱) لم يكل السرقديما على دلك في الفرن الأول والناق فيدة عنا المصلفات من الكثب حاله مسلم للله عشرين ومائة وتعدوفاه كل الصحابة وكار (۱ الما من ويعالي أول كلك صف في الإسلام اكبر المراح الرحل في الاثار ، وحروف من المسلم عكم عن عصاء وتحاهد والصحال الرحاس في الاثار ، وحروف من المسلم في على على وحل فيه سلما مشو و ما به أنه كتب معمر ومن شن المسلمولاة وحم فيه سلما مشو و ما به أنه كتب معمر ومن شن المسلمولاة وحم فيه سلما كلك عامم والمسرول أحرف في عمر قرآل وفي الأخاديث لمعرفة (١) وحامع سعيات المولي أحرف في عمر قرآل وفي الأخاديث لمعرفة (١) من أو الما من على مسلم وحيار الماعين (١) ومنة من أهجرة وقين سنة سين ومائه من أو الما المراح ووقيا الما من طفال المحرة الأربعة ، ومن بعد الطلقة الأولى وتعد الفي دون الما الما المن (١) ، وكان العلماء الدي

<sup>· 446 \* 5 (\* 448) \$ 5 (\*)</sup> 

ع) مصر من رشد الصنعاني أم هروه ما دي سه ۲۰۱۳ مماري لاعتدال ما ۲ من ۱۹۹۵ خلاصه ، ما من ۱۹۶۶ و ديل ۱۹۶۶ الدكر يا خداظ م المجلد الاولى ۱ من ۱۹۷۱ - ۲۷۷ م

<sup>(</sup>ه) م . كان العامم في لدن والانوان ، وكان النصح في أخراف س علم انقران -

<sup>(</sup>١) . ؛ كم رضي فدعه ، في الله والأحدث ،

 <sup>(</sup>٧) هدد مشرة محماطة فيلا في ت م مهدمي أول ماصلت ووضع من الكتب بعد وظاه مديد للساب مديد وحردة في ت م

من حيار التابعين، هم الدين القرصوا فين (١) وصع الكنب (٢). ثم طهرت بعد سنة مالين وبعبد نقصي ثلاثه قروب في القران أراب المرفوص مصنفات الكلام، وكتب لمسكلتين ، لأن والهموي (١٣) ، والمعقول ، و لقياس ﴿ وَهُمْ عَبِّرُ أَنِيقُانِ ١٤) . وَعَالَ (٥) مَعْرُفَةُ المُوقَتِينَ مِنْ عَسْلُمُ التقوي ، وإهمام الرشد ، وأسمس (١٦ ؟ فجاعم من بعدهم حلف ، وأبعه المستعان ولاحول ولاعوه إلا بلدالا) . أداحناط الأمر بعد هذا التفصيل في رمانيا هذا ، فصار المكلمون دعول عدود والمصاصل يسمول عارفين ، والرواه اللهلة عباء من عليم فقة في دين ولا لصام د في على ﴿ ثُمَّ فَالَّا وَفَّيْ الجديث وأما صرع قوم بعد همدي كالوه عليه إلا أوالو احدل يوا أثم فوأ ( ماصر بود لك إلاحدلا ، بن هم قوم حصمول ) ( ا و في بعص الحديث و فرام الدين في قاو عهم المح البسعول ما تساية منه ي . قال هم أهل الجدل الدين عني ننه عر وحل لاحدروهم ﴿ وَعَنْ بِعَضَ السَّلْفَ : يَكُونُ فَي آخِرُ الرمان عماء يعلق عنهم بال العمل ويضح عليهم بال الحندل . وفي بعيس الأحيار إسكم في رمال أهمير فيه العلمان وسياني قوم يلهمون الحندل. وروساً عن بعض العماء إدا أراد لله يعلمه خبر فلح به باب العمل وأغلق عنه باب الحدل . واد أرادانه بعنده شرا أعلى عليه باب العمل وفتح عليه بالحدال ، وفي الحديث المشهور عن رسول الله ، صم ، وأبعض الحاو إلى

<sup>(</sup>١) - صديب - (٧) نثرة طرية في ت لم يوردها السيوطي م ٢ من ص٣٧

<sup>(</sup>۲) ب عمرونا (٤) ت . التنهن ه (۵) ت وغايت .

<sup>(</sup>٦) - : والبعيم .

 <sup>(</sup>v) مكان مدم بدارة في ث ظم تول في الخارف الى عدا الوقت

<sup>(</sup>٨) ٣٤ الرخرف ٨٥

صه الآيد الخصم م . وقد روسا في الحبر : الحيا والعي شعبتان من الايمنان ومند ، والنيان شعبان من "معانى وفي يعضها العي عن اللسان لاعي القلب وفي الخبر الأحر إن الله ينعص النبيع من برجال الذي تتحس اسكلام ننساله كم ليجلل للناقورة الحلاص بالسر حال هو الحشيش لرطب ـــ وعن ال منعود إسكرق يمان ح كرفيه لمنارع وبأن تعدكريمان يكون حبركم فيه المثلب - يعير الميان احق بالفين في غران الأو ، و سكره اشتهات بالانتاس في مثل رماسا هذا أد فال مالك اليم عبر كمرة أرواية إلا العلم ہور بلقبہ للہ فراست وکی أحمد ل جس لفوال بماهو ماجاء من فوق يعلى إهالها عن عبار بعدر وكال غوال عباء هال للكلام رادفة وقد روينا حديث في عياء سوء شييد به بالله من أهله ، ويسلم أن لايسون معام مله ، قابرو یا دادر ماست مارضا بن ا با او ساد موجود عی معادس حلق و پر آل کا معرفر فاعی معدل جل أحب إلى و حدثور على معال إلى على ے افی بعیر الشامی علی محمد ل رہے عر معاریل جال بھوار فلہ اقل رسول لله و فيم ، و وقفته أن بني معاد ال حلي فال مرافينه العام أن يكون سكالام أحي إليماني الاستراح وفي حكاره للمق وراديد والأيدس على صاحبه اخطأ وفي علمت سلامه وعد، ومن عباء د نجري علمه ولا عب أن نوجد عبد عياه . قديك في به الـ الأوال من شار الرفال عيماء من يكون في علمه لله له المنطال ، فان رقر به من ما عليه أم أول شهره من حقه و عسب ودلك على لدرائه من من الدر العلماء من معلى حدرته وعراك علمه لأهل تشرف و سنار لا - ي أهل خاجه له أهلا . فدلك في المبرك الثالث عن أسار الرمن العصاء من مصب المسا فلعني بالحصار والله يبعض المشكلهان فدك في المرك أرابع من الماراء ومن العلماء م اشكله بكلام الهود والصاري يقرر به عصبه فالك في الدرك الحامس من الدر ، ومن العلماء من يتحد علمه مرومة و سلاو ـ كرا في الناس . فدلك في لدرك السادس من البار ، ومن لعلما. من يستفره الرهو أو عجب ، فإن وعط علم ، وإن وعظ ألف ، قدلك في لدرك السابع من المان - فعيك بالنسب فيه تعلب اشتطال وإياءً أن تصحك من عبر عجب ، أو ممثني في عبر أدب . وقال ى موضع آخر ١٠) وقد كال مستدمين علوم جسعول عليها و تصاوصومها يهم فعد ١٠ درست في رما يا ، وكان لتسالحين معان وطرائق بسلكونها و تساملون عما ، قد حصت في وقيا ﴿ وَكُونَ مِنْ عَالِمُ وَقُدُمُ مُقَامَاتُ وَأَحِوْ الْ يد كرها أهمها ، ويصلمون أرسها . قد عمت ثارها عندنا لظة الطالبين فما وعدم (٣) الراعين فها ، وفقدالعلماء لها ، وذهاب السالكين طرع ١٠) ، مها عرطك الحلال، وعلم الورع في المكاسب والمعاملات. وعلم الإحلاص. وعلم مناق لعمل والعلم، وعلم آغات النقوس وفساد الأعمال . والفرق س عاق القلب ونفاق النصي، وبين إظهار سعس شهولها و حمائه دلك. والعرق ين سكون القلب (٥) وسكونالدس ١٠ و لفرق من حو طر لروح والنفس وحاطر الإعمان والعقل، وعبرُ حقائق (١) الأحوال وحال (٨) طرائق العمال (٩) وتلويات الشواهد عن مريدين . وحم قبص والسط والتحلق بصفات العودية والنحلق بأخلاق الربولية و عاوب ( ١٠ شاهدات (١١) العلماء ، إلى غير دلك ما الاط كره من علم الوحيد ومعرفة معاق الصماب .

<sup>(</sup>۱) سائد، (۳) د دوسده

e ) د فردیا (ه) د دفته (۱) ت ، براساب ه

<sup>(</sup>۷ ت. سلال (۵) ب و حوال (۵) ب و غاور مشاهد ب العارفين .

<sup>(</sup>۱۰) د ياس د ۱۱) ت مقام د

وعلوم المكاشمات (۱) سجلي الدات ، وإطهار الافعال الدالة على معانى الصمات (۲) وطهور المعانى الداله على الحر والإعراض والتقريب والإنعاد والقص والمريد والمئونة والعقونة والإحار (۲) و لإحتيار

وقد ذكر ما مرحمي هده المعانى صولاورسما (۱) أصولا، تمه على هروعها وندل على أشكالها لمن وفق لتدرها، وأريد تدكرها و جعل له تصلب مه وقال معص علمه نما أعرف للمتقدمين سمين علما كانوا يتحاورونها ويتعارفونها في هذا لعلم لم يبق مها اليوم علم واحد (۱) ، وأعرف في زماناهدا علوما كثيرة من ، الاناطيق والدعاوى والعرور قد طهرت ، وسميت علوما لمسكن فيامصى تعرف (۱) .

وقال في موضع آخر (٧) - وهد اندع اساس عبوما م مكن تعرف فيها مبلف ، منها علم الكلام والحدل وعلوم المقاييس و النظر والاستدلال على سنن الرسون و ضم به بأدلة الرأى والمعقول ، ومنها يثار العمل والخير على طواهر تقرآن و لآثار وقال في بعض عليا، الحلف : العلوم تسعة . أربعة مهاسنة معروفة من الصحابة والمامين، وحسمه محدثة لم مكن نعرف فياسلف، فأما الاربع المعروفة : فعم الإيمان وعم القرآن وعم الآثار وعم المعاوى ، وأما الحدثة المحدثة عالمحو والعروض وعم الحدل وعم المعقول بالنظر والقصص ،

وكان(٩)السمه يستحمون العي والبله عن علوم المعقول وقد جعله رسول الله . صم، من الإيمان وقرته بالحياء فقال : الحياء والعي شعشان من الإيمان ،

 <sup>(</sup>۱) ت: الباطنة ، (۳) ت: الباطنة ، (۳) ت الاجتماد ،

<sup>(</sup>غ) ت د چرف (ه) ت د چرف د

<sup>(</sup>۲) ت ر مترة لم يدكرها السيوطي (۷) ت : ۱۰۰ س ۱۷ س کت احتلاقات فيرذات بال بين الصابي . (۵) ت : ۲۰۰ س ۱۸

والداء واليال شعنتان من العاق وقال أعض الحلق إلى انه الليع الدى يتحلل الكلام للساله كانتجل الناقورة الحلا للسانها ، يعني الحشيش الرطب ، وقال في حديث آخر ، لعي عي اللسال لاعي العلب ، وقال: إن الله كره لكم البيال كل البيال ، وفي الحمر المشهور : إن الله بعض الثر ثارين المشدقين المتصفين ، فن عب عليه هذا الوصف وكال متشدقا طبع في علم الرأى والمعقول أعمى القلب عن مشاهدة اليقين وعلم الإيمال ، كان إلى العاقي أقرب وعن الإيمال أبعد ، وقال في موضع (١) آخر : كان إلى العاقي أقرب وعن الإيمال أبعد ، وأصحاب الحديث وأهل العرب واللعة سعين سنة ما سمعت هذه المسائل التي أحداث في هذا الوقت من أحد منهم فط (١١ و أحر ح(٢) على من كان من أهل الكلام والجدال أن يحضر مجلسي أو يسألي عن من ، فاله لاعلم لى بالكلام والجدال أن يحضر مجلسي أو يسألي عن من ، فاله لاعلم لى بالكلام ولا أقول به ولو عرفته ما حدثه .

وقال في موضع حر وقد قال بعض العباء ماتكلم فيه السلف فالسكوت عنه جماء وماسكت عنه السلف فالسكلام فيه بدعة ، وبما أحدث الناس أيضا الردعي المستعة معلم الرائي والمعقول قدكان هدافي اسلف دعة ، لم يكن من سيرة الفدماء الردعي المشدعة معلم الإبالسين والآثار لا معلم للكلام والقياس والنظر ، فيل لعدالر حمن من مهدى إن فلاناصف كتانا يرد فيه على المشدعة قال ، مأى شيء مالكتاب والسنه ؟ قال الالكن علم المعقول والنظر ، فقال : أحطأ السنة ورد بدعه سعة ، وهجر أحد من حسن الحارث من أميد المحامى وكان من أهرالهم (ا) يرده على المشدعة علم الكلام ، وقال له ليس السنة أن ترد عليهم ولا يناظرون ، إنا السنة أن يحدوا الآثار والدين ، فان قلوها و إلاهجروا في ولا يناظرون ، إنا السنة أن يحدوا الآثار والدين ، فان قلوها و إلاهجروا في

 <sup>(</sup>۱) د ۱ ح ۲ س ده (۲) ت ا إسانة بدين الإسم والسمى وعمو داك بد

 <sup>(</sup>٣) ق الامل وأخرج قالم ومعنها من تا : وأخرج (٤) ت ، السته .

الله . وقال أيصا : إذار ددت عليهم علم المعقول والحدل ألحاتهم إلى رد ماجئته بعما فياس والجدل فيكون سدة لرد الحق ، وكدلك أيصا هجر أباثور صاحب الشافعي لما تبكلم بجواب المندعة في رد الصفات حين سئل عن الحديث إن الله خلق آدم عي صورته ، فعصب أحد فرجع عن دمك أبوثورواعدر . وهكذا سيره لسنف أنه لا يستمع إلى مشدع ولا يرد عليه ما لحدل والنظر لانه بدعة ولكن بحر بالسبن فان لم يرجع وإلا عرف بدعه وهجر في الله ، وهد طريق لا يسلكم في رمانك هذه إلا من عرف سيرة المعتمين وكان من المتقين

هدا ما محصته من كلام أي طاب ، وأبو طاب هذا أحد أنمه مدالكيه ترحمه الدهبي في لمدر فقال · هُو محدث على من عطيه الحد في العجمي أم المكل صاحب فوت القبوب وله مصمات. وكان من أهل الجبل وسكن مكه فنسب البها وترهد وسعد والتي لصوفة وصنف وعط مات سنه ست وتما بن وتلائماتة .

> كلام الحافظ أبى عمر بن عبد البر في كنامه ، بيان العبلاء

قال في كنابه اليال علم (١) النام ماتكره فله المناظرة والحدال و عرام،

<sup>(1)</sup> د كرد صدح كشف علمون تحد حر د يدر آداب المسلم = ١٩٠٠ من ١٩٠٠ ه طمة مهر و و در هد الكدب تحد حر حراج بأن العلم وقسله ، والم يتبنى في روايته وحمه في المصمة المدرية السيرطي من كتاب الاصوص التي أوردها السيرطي من كتاب ابن هد الدر به النصوص عد كردة في الطبعة المشروة ع فرأيت اختلافات تحير فات باله في رجب الأحداد بي صدحة به وحصارا لحن الأخيار من تأمية أخرى والسبب في عدد أن السيوطي على على المصوص من من مختصر الكتاب ابن حد الدر كما يدكر في آمر على وقد ومؤد ومؤد ومؤد والما المشرود بالرمز ج =

نهى (١) السلف رحمم الله عن الجدال في الله عروجل (١) في صعائه وأسمائه . وأما العقه فأحموا على الجدال فيه والشاظر ، لآمه علم يعتاج فيه إلى رد الفروع إلى (١) الأصول للحاجة إلىذلك وليس الاعتقادات كدلك ، لأن الله عروحل لا يوصف عد الجاعه أهل السة . إلا عا وصف به مصه ، أو وصفه (١ به رسوله ، أو أحمد الآمة عليه ، ولدس كنله شيء ، فيدرك شياس أو نعلم (١) نظر ، وقد نهيا عن التعلكر في الله وأمرنا بالتعلكر في حلقه الدال عليه قل ، ولا تكلام (١) في دلك موضع عرهدا و الدين قد وصل إلى العدراء في خدرها ، والحد لله .

قرأت عى سعيد بن نصر أن قامم بن أصبع حدثهم قان ثنا الن وصاح قال ثنا موسى بن معاوية قال ثنا عبدالرحم بن مهدى قال سلام بن أى مطبع على يحيى بن سعيد قال ، قال عمر بن عبد العربي من حمل دينه عرضا للحصومات أكثر التنقل ، وبه عن أبي مهدى قان ، ثنا هشيم عن المعرة عن يراهيم قان ، كابوا يكرهون التوال في الدن و دكر سبد ٢) قال ثنا عمد أن يريد عن العوام بن حوشب عن إراهيم اليمى في قوله د أغر بنا يونهم المداوة والمعاد (٥) يه قال الخصومات بالحدل في الدين و دكره عند الرحمي المداوة والمعاد (٥) يه قال الخصومات بالحدل في الدين و دكره عند الرحمي أن مهدى عن هذيم من كثير عن العرام من حوشب عن التيمي مثنه سواه .

<sup>(</sup>۱) أهمال السبوطي فقرة طبيعه مدكورة في صدر جداوله قال أوهر م. . الي حولاً وزال الله ما كمرية في مده عده مده مع الله على الله من الله

قال سديد وقال معاوية برعمرو إيا كروهذه الخصومات فانهاتحيط الاعمال وقاله العوام بن حوشب ذكره ابن مهدى عن هشم عنه . وروى سفيان الثوري عن سالم بن أبي حمصة عن أبي يعلى مسدر بن يعلى الثوري عن اس الحمية قال: لا تنقمي الديا حتى كون حصوماتهم في ربهم . قال ابن عياس. لا يزال أمر هذه الأمة مقاربا حتى يشكلموا في الولدان والقسر. وقد أحبرنا عبدالله س محمد بن عبد المؤمن قال : ثنا أحمد بن سنبان النجار قال ثنا عند الملك ب محمد الرفاشي قال ثما حسين من حفص الأصبهائي قال: قال معيان الثوري عن سهيل بن أبي صلح عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صم ، لا تقوم الساعة حتى تـكون خصومات الـاس في رسم . قال عماليك ; فدكرت دلك لعرب المديني قال ليسهما بشيء انما أرادحديث محد برالحقيه : لانقوم الساعة حتى تلكون حصومتهم في ربهم قال ابن مهدي والدان المارك عن عند الرحم بن غمر والإوراعي أن غمر بن عسد العرير قال إدارأيت قوما يدحون في ربهم دونالعامه فاعلم أجمعلى تأسيس صلالة . وقال لاوراعي ويكر بن مصر إدا أرادالله بقوم شر ألزمهم الجدل ومعهم العمل . وسئل عمر بن عبد العربر عن قبال أهل صعين فقال : تلك دماكف افقه عنها يدى أربد أن ألطح مها لسـانى ﴿ وَقَالَ الْهَيْمُ بِنَ حَمِينَ قَتَ لَمَـالِكُ سَ أمس. يا أباعد الله الرجل يكون عالمًا بالسَّمَ أيحادل عنها. قال الأولُّمان يخبر بالسة ، فإن قبلت منه وإلاسكت . وقال مصعب بن عبدالله بن مصعب ابن ثابت الشدت اسحق بن إسرائيل هذا الشعر فاعجمه وكنمه وهوشمر قيل منذ أكثر من عشرين سنة . قال أنوعم : وهند اشمر عسدهم له لاشك فيه والله أعلم، وكان شاعرا محسنا :

وكان الموت أقرب ما بليني وأحمل ديه عرصا لديني وأحمل ديه عرصا لديني وليس الرأى كالعلم اليقيني تصرف في الشيال وفي الهين بلحن مكل فع أو وجبين أغير كمره العلق المبين بهاج ابر آمية الأهين وأما ما جهت فيمون ولم أحرمكم أن تكفروني فيرى كل مرتاب طس فيرى كل مرتاب طس وينقط القرن من القرن

أأفعد بعد مار جعت عطاى أجادل كل معرص حصيم فاترك ماعلت لرأى عرى وما أباو الخصومة وهي لس وقد سبعت لما من قوام وكان الحيق ليس به حفاء وما عوص ل مهاج جهم فأما ما علت مكمر ا(١) أحد الصلى وكما أخوة نرى جهما في الرح التكلف إن رمتنا وشك أرجر ٢) عن دس

فال مصعب من عبد الله الم بيرى (٢) كان مالك بن أدس طول : الكلام في الدين أكرهم ، ولم يمل أهن الله اليكرهو ، وينهون عنه نحو الكلام في رأى جهم والهمر وكل ما أشه الثلاث ولا أحد الكلام إلا فيما تحته عن العاما الكلام في الدين (١) وفي الله عر وجل فالسكوت أحد إلى ، لاني رأيت أهس بلده يهمون عن الكلام في الدين إلا فيما تحده عمل مقال أبو عمر القدين معنك راحمه الله أن الكلام فيما تحته عمل هو المدح عسده ،

<sup>(</sup>١) في الاصل عكتر \_ وق ج \* مكفرا \_ ولماه الصواب •

 <sup>(</sup>٣) إن الاصل تحر \_ ولملها يخر . وكداك إلى ج .

 <sup>(</sup>۳) هما صرة عدمها السيوسي موجوده في ح أيضًا: وكان أبومصحب بن عبدالله الزيبري
 شاعرا محسد . (۱) - ح ٠ دين قة

وعد أهل عدد ، يعنى العلماء منهم رصى الله عنهم . وأحير أل الكلام في الدين نحو القول في صنعات الله وأسائه . وصرب هشلا فقال ، بحو رأى جهم (١) والقدر ، والدى قاله مالك ، رحمه الله ، عليه جماعة الفقياء والعبد قديما وحديثا من أهل لحدث واصوى ، وإنما حامد دمك أهل البدع المعترلة (٢) وسائر الفرق ، وأما الحاعه ، فعنى ما قال مالك رحمه الله الا . اصحر أحد إلى الكلام ، فلا سعه السكوت إداطمع و دا الماطل ، وصرف صاحبه عن مدهمه أو حتى صلال عامه أو بحو هذا (٢)

قال بو سس عدا لاعق سمعت اشافعی و معطره حصص المرد (۱) قال لی:
یا آبسوسی کان بلی الله عراوحی الحد بکل دس ماحلا اللم شاحیر می آن
یعقاه شی، می الکلام نقد سمعت می حصص کدما لا قدر آن آحکه وقال
الحدس حسل الایفلع صاحب المکلاء آسا ، و لا کادر بی آحدا عراق الکلام
الاوفی قلیه دغل، وقال مالك : آر آیت بین حاد می هو آجمال منه ، آباع دینه
کل بوملدین حدید و د کر اس ای حیامه قال حدث الله س آبی شجاع سحی
قال سمعت الحسن می ریاد بد یو بی ، وقال به رحل فی رفر س اهدین (۱) کال
یطرف المکلام عمال سنجال الله ما آحمال ما آدر کت مشیخت ارفرو آباوسه
و آباحدیفة و من جالسناو آحد عده به مهم عبر آمفه ، و الاقداء بین قدمهد (۱) ،
قال آبو عمر : آحمه آمل المه و ماشر فی حمیم ۱۷۱ الامصار آن آهی
قال آبو عمر : آحمه آمل المه و ماشر فی حمیم ۱۷۱ الامصار آن آهی

<sup>(</sup>۱) چ دین ۱۱۰ چ دالساله د

<sup>(</sup>٣) ج اعترة عبر موجودة عند سيوطي -

<sup>(1)</sup> ج العرد (١) هو صاحب أن حاله المهور ( تول سلة ١٩٨ هـ

<sup>(</sup>١٦) طرة محديثة لا مذكور الله ال

<sup>0 (</sup> v)

الكلام أهل يدع وربع ، ولا يصول عند احيع في طعب العماء ، وإنما العمام أهل الآثر والتفقه فيه ، ويتناصلون فيه بالإنقال والمر والعمم

أحرنا اسماعيل بن عسد الرحم قال ثنا الراهيم من نكر قال سمعت أبا عبد الله محمد بن أحمد بن المحق من حوار مسداد (۱) المصرى (۱) المالكي قال في كتاب الإحارة (۲) مر كنه في خلاف في سابل الانجور الاجارة (۲) في شيء من كتب أهل (۲ الاهواء والمدع بالمنجم و دكر كسا أمال وكست أهل الاهواء والمدع بالمنجم و دكر كسا أمال وكست أهن الاهواء والمدع عند أصحابنا هي كتب أصحاب الكلام من المعترلة و عدم و مصبح الإحادة في دمل وكسال كتب المصاد بالمحوم وعرائم الحق، وما أشه دمل وفي في كتب المهدد بن في تأول قول ما أمال الانبور شهاد أهن سابح ، وأهن الاهواء في وأمن الاهواء علم مالك وسائر أصحاب هم أهن المال ماكل ملكم فيو من أهن الاهواء ، وسائع أضحاب على أفي الاهواء ، وسائع أضحاب على أفي الاهواء ، مالك وسائر أصحاب هم أهن المال أو عبر أشعر بن والا غين له شهده في الاسلام (۵) ، وساع ، أشعر با كان أو عبر أشعر بن والا غين له شهده في المسلام (۵) ،

قال أبو عمر رضى مه عنه النير في لاحته داله في صفات لله و أسم له إلا ماجاه مصوفيافي كلب مه ، أوضح عن سوال مه ، عمره أبر حممت ١١٠ عبيه لامه . وماح ، من أحمل الاحادافي دمل كنه أو عبود يستر به و لا عاطر فيه (٨) ، وعن الأوراعي قال ذار مكحول و الرهاي مهولان الرووا (١١ مسد لاحاديث كما

جامت ، وكدنك قالمالك و الأوراعي ، وسعيان بن سعيد و وسفيان سعيمة ومعمر بن راشد في أحاديث الصفات (١) ، و د كر ٢١) سدد ثما معتمر بن سليمان عن حعمر عن رجل من فقهاء ألهن المدينة قان إن الله تبارك وتعالى علم عليا عليه بعماد ، وعملم عما لم بعمه العماد . ش(١٠) تكلف العلا(١) الدي لم يعمه العباد لم يردد منه إلا بعدا ، قال ، والقدر منه ، وعن سعيت بن حبيب (١٥٠ قال مام يعرف الندريون فليس من الذي . وقال جعفر الكلم . الناصر في القدر كالباطر في عين الشمس كل ارداد عبرا إردار حرياء قال أبوعر رصيالله عم رودها السعب وسكتن عب . وممكارا أحق الدس عبد . وأوسعهم فهما و أقلهم للكلف و و لم يكن للكو يهم عن على ، قل لم اللغة ما ما للعهم فقال حالم وحسر ١٦) ـ يه ي حمر (٧) ـ رساعي عبد شه بن عول عن أما هم قال لميدة ليكم شيء حي عر ٨ عوم عصل مدة ٨ و د كر سمعيد قال أما معتمر عن سلام في مسكن عن قدده في قال أس مسعود: من كان مشكر مناسب فلنتأس بأصحاب مجداء صهره فالهدكاءوا أبر هذه الآمة قلوابا وأعجفهأ عالماً . وأصا للكلفا. وأقرمهاهما . وأحسنها حالاً (١٠) . إختارهم الله لصحبة يسه و صبح و . و إقامه دسه فاعرفو الحب فتمليم و الموهم في آثار هم فإنهم كانو أ ع اهدى المسقم ١١) ودكراس وها في حامعه قال سمعت سمهال سلال

استمار دسیوسی فی هده به ره سره طرفه لاین عبد در دوخوده فی ح دهماله
 (۷) هنا نقس موجود أیصا فی ج
 (۱) چ

<sup>(</sup>١) ج ، لكاب

<sup>(</sup>٠) في ج استاد طريل عن سعيد بن جير ، ولعله الصوعيد ،

<sup>(</sup>١ يترة ح م وردما سيرسي ٠

<sup>(+)</sup> ج ، استاد مصل بحدد بن بدائم بورد، البياطي ١٠٠٠ (٨) ج٠٠ن

<sup>(</sup>۴) نشرد مذکرره کی ج به عدارده دید ساوسی د

<sup>(</sup>۱۰) ع ، ترما ، (۱۱) سرة في ح له عج موجودة ها ٠

يقول سمعت وبيعة يسأل: لم قدمت القرة وآل عمر أن ، وقد نزل قلها نصع وعًانوں سورة ، وإما نرلتا بالمدينة ، فقال ربيعة: قد قد تا وألف القرآن على علم ميں ألفه ، وقد اجتمعوا على العلم عدلك فهذا مما يسبى (١) الله ولا نسأل عنه (٢) ولقد أحسن القائل :

> قد نقر اماس حتی أحدثوا بدعا فی الدین دارأی لم بندت نها ارسن حتی استحم بدین الله أكثرهم وفی الذی حملوا من دیشه شغل

وقال في موضع آخر ، باب ، (\*) ماحا و دم المول في دن الله بالا أي والطل ، و لفياس على عراصل ، وعيب الاكثار من المسائل (\*) ، و وي فيه (\*) بسئله عن عوف بن مالك الاشجعي قال قال رسول الله هرصم ، تعترق أمني عي نصع وسمعين فرقة ، أعظمها فتة ، ثم م يقسون الدين برأمم عرمون (٢) ها أحل الله و يحول به ماحرم الله ورواه من طريق ٤) آخر بلعظ ، فيحلون الحرام و يحرمون الحلال قال أبو عمر هذا هو القياس على غير أصل ، والكلام في الدين بالتحرص والطل الاثرى قوله في الحديث بيادون الحرام و يحرمون الحلال في ومعلوم أن الحيلال من في كتاب الله وسمة رسوله نحليله والحرام كذلك ، في حين ذلك وقال فيها سئل عنه معير

<sup>(</sup>١) ح اللهي اليه م (٣) طرة موجوده في ح ــ عبر موجودة ١٠٠

<sup>457</sup> cm 7 = 2 (7)

 <sup>(</sup>٤) ج - دون عسار - ثم صرائ متعدد، له إداكرها البيوسي -

<sup>(</sup>ہ) ج ء فيها. سناد طوال يتصل نامان بن - لئنا لاشعالي بنا ماكر ۽ آلمايوطني -

<sup>(1)</sup> ج ۱۰۰ (۲) به کورة هده للدرة فی ح تضایل ۱

علم وقاس برأبه ما حرح مسه على انسه ، فهذا هو الدى فاس الأمور برأيه ، فصل وأصل ، ومن رد لفروع في عليه إلى أصلها فلم يقل برأيه .

قلت على بعض الدياء لما أمر ، على ١١ بالاتباع ، وحدر من الاسداع وحد عن الافسداء بأصحابه كل فيه منع من الرأى ، وهو ينقسم فلمين صحيح وقاسد ، فالفاسد ما كان منه في أصول الدين وأما في فروعه فالأمر واسع ، والفياس عن الأصول حجه ثابتة ، وقد له عليه الكتاب والرسول مرة ، واسعمه الصحاة والدورن ، واعطى ، في ذلك نصر الاحباد ، وهو من أهله مثال عام مأرور ، والمسبب فيه رفيع المتزلة عند الله سنحافه وتعدن والقائل بارأى في الفرائل ، وسائر أصول الدين محدث في الابتداء ، ومحمى مع إصابه في لمعن مأروم في ذلك ، وقد وعد بالبار ، إن أخطأ فيه ، والحمى مع إصابه في لمعن مأروم في ذلك ، وقد وعد بالبار ، إن أخطأ فيه ، والحم فيه ياز ال بصرحة عنه في ديال معن الماركية أن يثب أنه في الفرة عامرة ، والدعة أخرى عدد العباء ، وقد كال معن العباء بكرة أن يثب أنه في الفرة عالم والمرة عالم والمرة عنه في ديال معن العباء بكرة أن يثب أنه في الفرة عالم والمرة عالم والمرة عالم والمرة عالم والمرة عنه في ديال معن في الاعبال الموليال

د كر أحد م حسر فال شاعد ارائي الما معمر فال سمين عروال ديسار يقول دساوه على أيسا محرهم بيكمونه كأنه نقر في حجو لعلمه نرجع عنه عند - وعن أني هرية قال . فال رسول الله وهم م تعمل هذه الأمه - هة كمال الله ، و- هه ندة سول الله وهم ما أم يعملون مرأى . عادا فعم الدين فقد صناء اللوقال عمران الحمال وهو على المعراء يا أيها الناس إلى الرأى إنما كال رسوله لمة وهم به مصدا لأن الله كال به ورهما هو مه باعل و لشكلف وفال عمراً عنا الماكم وأصحال الرأى فالهم أعدام السال أعربهم الأحاديث أن يحفظوها ، فعالوا عاراتي فصوا وأصاوا ، فال

و، فلهاره (الله، الله) .

أبولكر برأى داود: أهل الرأى أهل اللدع وهو لفائل في قصيدته في لسة : ودع عنك آراء الرجال وقولهم فقول رسول لله أركي وأشرف وقال في دوضع آخر (١) . العلوم عد حميع أهن المابانات ثلاثة علم أعلى. وعم أوسط، وعمرأسص فاعم لأعلى سدهم علم لدير السيرلانجور لأحد الكلام فيه نعير ما أنزلة (٢) لله ق كتبه وعلى ألسنة أنمائه - صا . ومعنى ٣٠)، و نحل على يقتِي تنا حاء به سينا ، صم ۽ على به . وسنه لامسه هي حكمته . و سما على عاير تدا تدعيه ليبود و المصارى في النور ه و الأعس . لأن الله بعالى قد أحم علهم أنهم لكسون الكات بأيديهم. ثم عولون هذا من عند الله ليشتروا به تما للسلا . ويقولون هو من عسد الله . وما هو من عبد الله ويقولون على الله المكدل وهم تعدول ، وكف إس من حال الله وكذب عليه , قال الله عراوحل ﴿ أَوَالْمُ كَلِّهِمْ مُا أَمُرَامَ عَلَيْكُ لَمُكَتَّابُ يلي عليه ١١) م. وقد اكتفينا واحمد بله ي أول على باسا من الفرآل وماسله إلا عليه السلام. في الواجب على من لم أمرف اللسال أبدي برال به عرائي وهي بعه لنبي و صم ۽ أن أحد من بنك در بكسي به ولا بسيس حتى بعر مي تصاريف المول وفحواه . وطاهره ومعناه . وأنه عول على علم الدين ، الدي هو آرفع العلوم وأعلاها . به نضاع لله و عبد وبحمد و شكر ، ثال عم من القرآن ما به الخاجة البيم ، وعرف من النبية ما بعول عسيه ، ووقف من مذاهب العقباء على ما تزعوا به والترعوا من كناب بله وسنه سيهم . حصل على علم الديانة ، وكان على أمة سيه . صم به مؤتما حق الأمانة . إدا اتبي الله

<sup>4) 3 - 1 - 1 - (4) 3 (</sup>b)

<sup>(</sup>٣) في ج - عسيرهذا لتعسم وحدر ته نتسيا العلامة سم .

<sup>(</sup>۱) ۲۹ هنگوت ۵۱

تعالى وحمل ولم تمل به دنيا (۱) تستهويه ، أو هوى يرديه ، فهدا عسدنا العلم الاعلى الذي يحظى به في الآخرة والأولى (۲) .

هدا آخر مالخصته من كمال أبي عمر بن عبدالبر ونقشه من مختصر كتابه الله طي . وابن عبد البر هو الإمام الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عمد بن عبدالبر عمرى أحد الاعلام وصاحب التصانيف. قال لدهي في لعبر ليس لاهمل المعرب أحفظ منه مع الفقه والدن والبراهة والتنجر في الفقه والعربية والاحمار ، مات سنة ثلاث وستين وأرددماية ، والقرطي مختصره ، هو الامم الملامه أبو عبدالله محد بن احمد بن أبي تكر الامصارى الخررجي المصنف المشهور مات سنة تسع وحمدان وستماية .

## كلام الحاوظ أبي بكر الخطيب البغدادي ف كتابه ، شرف أصحاب الحديث ،

مال في كمانه المسمى وشرف أصحاب لحديث (\*) أمابعد وفقيكم لله معمل الخيرات ، وعصمها والم كم من وتحام الدع والشبات فقد وقفيا على ما دكرتم من عيب المندعة أعل السنن والآثار وطعنهم على من شعل نفسه يسمع الاحاديث وحفظ الاحيار ، ويسكديهم تصحيح عابقاته إلى لاحة الائمة المنافقة بي واستهرائهم بأهن الحق فيها وضعة عليه الملحدون ب الله يستهزى بهم ويمدهم في طعيبهم يعمهون - وليس دال عجيها من منهى الهنوى ومن

<sup>(</sup>١) في الأصل ديلا ولملها ديا .

 <sup>(</sup>٣) لمن عدد الدترية من تدييس له «مات منتصر في مطاعة كثب أهل الكتاب و فرواية سطيم جامع ٥٠٠ ح٣ من ١٩٤٤

<sup>(</sup>٣) شرف إسبيات الحديث د كرد صاحب كتف بطنون ص ١٩٠ مـ ١ ( طيبة مصر)

أصلهمالله عن سنوك سنن الهدي . ومن واصح شأنهم الدال على خدلانهم ، صدوفهم عن النظر في أحكام القرآن . وتركهم احجاج . يا به الو اصحه البر هان . وإطراحهم السان من ورائهم ، ويحكمهم في الدين آرائهم ، فالحدث منهم متهوم بالعمال، ودوالس مفتون بالكلام والحدل، قد حمل دينه غرصا محصومات وأرسن بصله في مراتع اهلكات ، ومناه الشيطان دفع الحق بالشيهات إلى عرص عليه بعص كنب لاحكام المنعقة . أنه بينا عليه أفصل السلام سدها جانباً وولى داهنا ، عن النبر فيا السحر من حاملها . وراونها معابدة منه للدني، وطعمًا على أنمَّة المسلمين . ثم هو يفتحر على العوام بدهات عمره في درس الـكلام ويري حميمهم صابين سواه . ويعتقد أن ليس ينحو ولا إباه . لحروحه رغرعن حدالتفنيد ، وأنت به إن القول بالعدل و لتوجيد وتوحيده إذا أعمر كان شركا وإلحاداً . لأنه جعن لله من حلقه شركاء وأبدادا وعدله عدول عن يهم الصوال إلى حلاف محكم البسنة والكتاب ، أو لم (١) ير النائس المسكين ، إذا التلي بحادثة في الدن . يسعى الى الفقيه يستصيه ، والعمل على ما يقوله وترويه ، راحماً إلى النقليد العدافر أره صه ، وملترما حكمه لعند صدوفه عنه ، وعسيأن يكول في حكم حادثه من الحلاف ، مايحـاح إلى إنمام النظر فيه والاستكثاف ، فكيف استحل النقليد بعد بحريمه ، وهون لاثم فيه بعد تعطيمه ، ولف د كان يفيه ما لا يقعه في الأولى والآخرة واشتعاله بأحكام لشريعه أحرى وأولى . ثم أحر ح عن اسحق بن عيسي قال سمعت مالك بن أنس يعيب اجدل في الدين ويقول كليا جاماً رجيل أجدل مي رجل أردنا أن نرد ماجامه جعرين إلى الني و صم. ﴿ وَأَحْرَجُ عَنَ أَنْ يُوسَفِّهُ

<sup>(</sup>١) لى الاصل لم ولطيا أولم

قال : كان يمال من طب الدين بالتكلام ترسق و أحرج عن سفيد الثوري قال. إنما الدين بالآثار ليس الدين بالرأي . وأحرج عن لعصل من رياد قان ٢ سألت احمد من حسل عن السكر ييسي وما أطهر فسكلم وحمه ثم قال . إنحما حاء بلاؤهر من هنده الكنب أي وضعوها تركوا آثار رسول بله ، صير ، وأصحابه وأفلوا على هده الكتب . وأحرج عبدالرحمل بر مهدي فأن سمعت مائك بن أنس يقول سن . سول الله ، صم ، وولاة الامر بعده سما الأحد مها تصديق لكتاب الله واستكال لطاعة الله وقوه على دين الله . من عمل بها مهند ، ومن ستنصر ما مصور ، ومن حالها أتبع غير سبل المؤمين و. لاه الله ما تولى وأحرج عن الأو إعني قال : عميك مآثار من سلف. وال رفضك الناس. وإياث ورأى الرجال وأن زخرفوه بالقول يافإن الآمر يتحلى وأنت على طريق مستقير وأحرج على بايدان الإيعاف أصحاب الرأي أعده لسنه، ولو أن صاحب لرأي شعل يما عمه من الموم، وطلب سان و مول رب لعالمان ، و فسهي آئار الفهام و شحيدتين له منا في المثه مانعليه عماسوات واكبي الأثر عن أيه الدي إلى الأن الحديث مشمل عني ممر فة أصول لنو حيد ، و سان ماجاء من الوعد ووجوه الوعد ، وصفات رب عالمان تعالى عن مقالات الملحدان ، والإحد عن صفات الحمه والبار وما أعد بله فيهما لمتقين والفحار وماحنق لله في الأرضين والسموات ، من صنوف لعجائب وعظم الآياب . وذكر الملائمكة المقربين وبعت لصافين والمسجل وقالحديث فصص الأساء ، وأحاراً لا هاد والأوليا، ومواعص المعاه وكلام الفقياء ، وسير ملوك العرب والعجم ، وأقاصيص المتقدمين من الأمر ، وشرح معاري الرسول وسراياه ، وحمل أحكامه وفصاياه

<sup>(</sup>١) أن ( الاصل ) المبارة وماقبه تطها أخيارهم ومناقبهم

وحطبه وعطانه وأعلامه ومعجراته وعدد أرواجه وأولاهم أصياره وأصحابه ودكر مصافهم وم ترع وشرح أحاهم ومافهم (١) وديلع أعمارهم ويان مسامهم ، وفيه تفسير لقرآن لعضم ، ومافيه من الساو الدكر أحسكم، وأقاويل الصحابة في الأحكام المحفوظ عهم و تسمه من دهب إلى قوال كل واحامتهم من الأنمه الحاصين واعقباء محدد ل مصاحب لله أعلما أركن اشريعة ، وهدم بهم كل ندعة شنيعة ، فهم أمناء الله من حديث و . سبب إن " . وأمنه . والجَمَّدُونَ فَي حفظ ملته , أبوار ع إله ما والسائلهم ساءً م وأنائهم بالهرة . و در هام صاهره . و حجمه فاهرة . و كل ده نحه بل هوى " جع ايله . و سنحس رأي علف عيه . سوى أصحب الحدث في البكاب عديهم والسنة حجتهم والرسول فئالم ، وربه سنتهم . لا نعر حون على الأهوا. ولا يلتفتون إلى الأراء . يقال مهم ما رووه عن برسو . . وهم السأمونون عليه , والعدول حفظه الدن وحريته . و وعيه العلم وحملته . إذا الحلف في حديث كان إلهم لرحوع ، قاحكموانه ، فهو عصول المسموع ، مهم كل عالم لفله ، وإمام افيع سه ، وراهد في قسلة ، وتحصوص عبداله ، وادري معلى. وحطب محس، وهم حمور لعظم وسبيهم أسين المسقم . وكل مندع باعتقارهم يتصاهن وعلى الإقصاح بعير مناهجه لا يتجاسر ، من كادهم قصمه لله . ومن عادهم حدله الله الاعتراقة من حدقم ، والاعتمام وال اعد هم، الحاط لديده إلى إر شادهم فقير ، و عفر أناصر السود الهم حسير . وأن الله على تصرهم لقدير و حرج عن اسحق من دوسي الحصمي فالمامكين الاحدامل هده الامه ، مامكن لاصحاب الحديث لان الله عرو حل قال في كتابه (وليمك لهم ديبهم الدي تصي لهم ٢٠٠١) فالدي ارتصاداته قد مكل لاهله فيه .

 <sup>(</sup>۱) اق الأصل "مسرم وتناسة (۳) عام الثور هـ
 (۱) اق الأصل "مسرم وتناسة (۳) عام الثور هـ

ولم يمكن لأصحاب الاهواء في أن قبل منهم حديث واحد عن أصحاب السيءصم. وأصحاب الحديث يقس منهم حديث رحول لله ، صم ، وحديث أصحابه . ثم إن كان بيهم رحل أحدث سعة سقط حديثه وإن كان من أصدق الناس وأحرج عن عمر من الحطاب فال سمعت رسول الله ( صم ) يعول ليا أنشوق بأفصل أهن لإعان إيماء فلما البرسولانة لللائكة قال هم كذلك، ويحق هم و ما يمعهم ، وقد أثرهم الله المدلة التي قد أتر لهم بها . مل غيرهم . قماً: برسول الله فالأسب، الدن أكرمهم الله بالسوه و رساله قال هم كدلك . ويحق لهم دلك وما بمعهم . وقد أكر مهمانه بال وه والرسالة . مل غرهم قلبا يرسول لله الشهداء الدن أكرمهم ألله بالشهاده مع إلا الياء . قال هم كدنك ويحق لهم وما يمعهم وعداً كرمهم الله بالشهاده ، س عبير هم . قلما يارسول فه في ؟ هال: أنو أم فيأصلات لرحال يأتون من تعدي يؤسون بي ولم يروني و نصدقه ن في و لم مروني - يرون الورق المعلق فعملون بميا فيه قال الحطيب . فلت وأحق الدس بهذا وصف أصحاب لحديث و من تنعيم وأحرج عن أبي حاء الراري قال : شراعلم حدثه والبلاغ عن يرسول الله وصم، رحمة يعتصم به كالحترمن ويكمون حجه على كالرعلم وملحد وقال الأوراعي إدا طهرت البدع فيم يسكم ها أهن "لصلم صارت سنه ﴿ وأحرج عن أبي لكر الى أني داود قال سمعت أحمد من سنال يقول • كان الوليد السكر بيسي حلق وبها حصرته الوفاة . قال لبيه نعلمون أحدا أعلم با كلام مي فالوالا قال فتهموني. قالوا: لا. قال ورأوصيكم أهمون عالو معم فالعليكم بمما عليه أصحاب الحديث . فإني رأيت الحق معهم ﴿ وأحرَجٌ عِن عبدالرَّحُمُ بِنَ عد الرحم بي محد بي قريش العبري الصرى قال: كل من دهب إلى مقالة ففرع مها إلى غير خديث ، فإلى صلالة يصير . وأحرح عن هارون الرشيد

فال : المرومة في أصحاب الحيديث ، والكلام في المعترلة ، والكلاب في الروافض . وأحرج عن محمد بن العباس الخرار ، فال \* أنشدنا أبو مواحم الحافاق لنفسه .

أهل الكلام وأهل الرأى فدعه موا علم الحدث الدى ينجو به الرجل لو أنهم عدود الآثار ما انحرفوا عبها إلى عبرها لكنهم حهوا وأحرج عن أبي عمر احس م محمد السوى. قال أنشده أبو رياد معيه العص عادشاش .

كل المكلامسوس لفر آمر سفه الإالحديث و إلا العقه فى الدين و بعدلم منسخ ما كان حديثا و ماسوى دائوسواس الشياطين هذا حركلام الخطب، وهو الإمام النهير، والحافظ أبوبكر أحد بن على برئات للعدادي أحدالاته في غديث والعقه والاصول. مات في ذي الحبية سه الاث وسنان وأر بعمائه

> کلام الامام أبي المطفر بن السمعاني في كتابه و الإنتظار الاهن الحديث، دكر كلام الإدم أن منظر بن السعان في دك

قال في كنامه الانصار (١) لأهن احديث: قد لهج بذم أصحاب الحديث صعال : أهل لكلام ، واهن الرأى ، فهم في كل وقت يقصدونهم بالثلب والعب وسسونهم إلى لجهل وقلة العلم ، واساع السواد على ليباص، وقالو اغثام وعثر ، وروامل أسفار ، وقالوا أفاصيص وحكايات وأحار ، ورعما قرأوا كمثل الحمر يحمل أسفارا) ، وفي الحقيقة : ما شهوا , لا ديمهم ولا سعوا

<sup>(</sup>٠) لم أعتر على دكر لهدا لدكنات في كتب سطون عن المامي الكتب والدولي .

إلا في هلاك أعسم . وما للا ساكمة وصوع الحي وصناعته لبر وما للحدادين ونقليب لعطر والنظر في الحواهر . أما يكفيهم صدأ الحسيد . وتقح في المكتر وشواط الديل والوحه وعبرة في الحدقه . وما لاهل لمكلام ونقد حملة الأخيار ، وما أحسن قول من قال :

للكن الحق عربير. وكل مع عربه بدعسه ودعو هم الحق تحجم عن مراجعه لحق بعم إن عن ساطل طبه وإن عني التق بوراً. ولا ينصر بور الحق إلا من حتى قدم الور ( ومن لم عمل الله به نور شده من نور ( ) فللحط في طبات الحوى والمتردي في مهوى هدكة ، و لمتعسف في المعال لا يوقى لمعود إلى حق ، ولا ترشد إلى صابي فدى ليسه وعورة مسلكة وعز جانبه ، وتأبيه إلا على أهله ( كذلك ذات سكل أمه خميم ثم إلى ربهم مرجعهم فينيهم تما كانوا يعملون (١٢)

م قال ، باب ، احت على السنة ، واحدعه والإنباع ، وكراهه النفرق والانتداع ، ساء أن الله تعدل أمر حلقه ، وما مدعه ، وماهم على المرفة و بلا يمال أمر حلقه ، وما مدعه ، وماهم على موقلك بير ويديم إلى الانتباع ، وحتهم عليه ، وذلك بير في كتابه وسنة رسوله فل تعدل (واعتصمو بحس لله حميعا ولا تفرقوا (۴)) وقال (شرع لسكم من الدب ماوضى به بوحا والدي أوجينا إليك وما وصيبا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا قيمه (١)) ، وقال (وأل هد صراطي مسقيم فاتموه ولا بدموا السن فتفرق بكم عن سيله

<sup>(</sup>۶) (۶ الاسام ۲۰۸ (۱) (۲ التوری ۱۳

ره) ۱۲ الرز مه (۲) ۴ آل غراق ۲۰۲

دلكم وصاكم به معلكم تقول ) ١١ وأمر تعالى بإتماع البي ، صم ، في آيات من كتابه ، وقد وردت الاحاديث حائة على لروم سنه واحتمال كل بدعة . ثم سرد حمله من الاحاديث الواردة في دلك ، وعالمها . فد تقدم فيها لخص من دم الكلام نهروى شم سرد حمله من الآثار عن الصحابة والمادمين في دم الدع والمحدثات . ثم قال : وإذا ثبت أنا أمران بالاتساع والمحلك أثر أمن دصم ، ويروم ما شرعه لها من للني والسنة ، والا طريق لها إلى الوصول أبي دسم ، لا بالمقل والحديث بمتابعة الاحمار التي رواها النفاب والمعدول من هذه الأممة عن رسول الله ، صم ، ، وعن الصحابة من بعده ، فشراح الآن قول أعلى المنة إن طريق الهين هو ؛ السمع والاثر وي شريعه العقل والرحوع اليه ، وساء سمعيات عله ، مدموم في الشرع وسهى عه ، وساكر على معم لهم يعم المعم وحرم محاورته .

ثم قال: وقد سلك أهل الكلام قارد الناس ما لاحادث إلى المعقو لات صرفة شهو مه عي عامه الناس قانوا عيم أمر لدي أمر لا يد فيه من وقوع الهم ليصح الاعتقاد فيه ، في لمصيب في دمل عند احتسلاف اعتلماس واحد و محالف في أمر من أمه بالدي السي مرحوه بلى لاعتقاد إما كافر أو مسمع وه محالف في أمر من أمه بالدي الدي شوته من طريق توحب العلم حي لا في احل من حصل له العلم بدلك شهيه وشك بوحه من الوحوه والاحال بروجا أهل الحديث في أمور الدين أخبار آحد ، وهي عسر موحة للعلم و ما توحب لا عن الاحال علم الوحود والاحال عنها من الوحد الله العلم على الاحال علم والاعتبار . فيما من المناسم في لاعراس عن الاحاديث والآثار ، وسيأتي الحوال عنها من عسم شميم في لاعراس عن الاحاديث والآثار ، وسيأتي الحوال عنها .

<sup>107</sup> P 18 W/ 191

وقد قال عمر من الخطاب : إنه سيأتى أناس بأحذو مكم نشبهت القرآل فحذوهم بالسغر عان أصحاب السعن أعم تكتاب الله .

شم قال و سكر الآن ما ورد عن الأثمة في دم لكلام، عدكر طائفة مم تقدم عن الأثمة محرحا من دم الكلام بهروي . وعدلم يتقدم ما أسنده عن سهيل ابن يميم قال قال الشافعي كل من حكالم تكلام في الدين أو في شيء من هسده الأهواء بين قه إمام مقدم من لني واصم ۾ وأصحابه فقد أحميمات في الاسلام حدثا وقد قال السيء صم يهاس أحدث حدثا أو آوى محدثا في الإسلام هميه عسة الله والملائكة والناس أجمعين . لا يعمل منه صرف ولا عملا وأسند من طريق حرملة فال سمعت الشافعي يقول أيهاكم والمطرفي سكلاه عان رجلاً لو ـــال عن مسألة في لعقه فاحطأ فيها أو مش عن رجن قتلر حلا فقال دينه بيصه كاأن أكثر شيء أن يصحك ممولوسترعن مسأله في السكلام فأحصُّ مها نسب إلى الندعة قال فهذا كلام الشافعي في دم الكلام والحت على السنة وهو الامام لدي لا يجاري والفحل لدي لا يفاوم. فلو حار الرجوع اليه وصاب الدين من طريقه ليكان بالترعيب فيه أولي من الرحرعية وبالندب اليه أولى من البييعية . فلايسعي لاحد أن يصر مذهبه في لفروع "ميرعب عن طريقته في الأصول وروى عن فيصة فالكان سنيان الورى ينعص أهل الأهو . وينهي عربحا سهم أشد الهي ويقول عليكم بالأثر ورباكم والكلام ودات الله وكانأحمد بنحتبل يقول • أنمة الكلام رناسة. "بسين حملة مركلام السلف فالنبي عنالجر في المكلام وقد أيدهما كه الحديث مدى حدث أبو صالح فدك بسنده عرأق هرم ققال فالرسورالله اصمء المكرواي حلق لله والالتكرو في الله المرقال ولم ترو المدعة الأثر لا يدعة مثلها. قامروي عن عبدالرحم بن مهدى الإمام المقدم قال منابره عني أهل لندع ، آثار وسول الله مصم 4 وآثار الصالحين

فأما منزد عليم بالمعقول فقدر دباطلا ساطلا الخم فالعيؤلاء الأتمةهم المرجوع الهم في أمر الدين وبيان الشرع ومي سلك طريقًا في الاسلام بصدهم فإياهم ينبع وبهم يفتدي وموافقتهم بتحري . فلايحور لمسلم أن نطل بهم طل السوء ورنهم قالوا دنك عن حهل وقمة علم وحبره في الدين وما هندا إلا من العن الدي أمر امه بالاستعاده منه فقال و ولا تجعل في قدر بنا علاللدين آمنوا ١١٢) فنس لنا أن بط بق عندالائمة الهادية اتباع السلعب والاقتداء يهم دون الرجوع الي لآر م . ومن هم قال بعضهم العبرعيان عبرسون، وعد طري، و الطرابطري محتاج لى العير السوى بال معم سوى حامل معرهو مقرون بالصواب على كلحال والعلمالطري ماستسجده واعوا أبركون صواءه وحوار بكون حطأه ومثالي دلك ما قيل الله مامون ماه مرب من أسبه وماء سعمن لا ص ، فالماء البارل من الديء عن صعور حد من مدا والنيب وعورون واحد من الصفاء النقاء وعي حاصر واحد من البلا روء الساء كالملك بعد بناري من السياء قالو حي و لم الله ما من الأرض إلهم أنها لا ما حناف طاهر على موافقه وحي الله ومناحمات كدا بحاراه وحياله ودال تعسيم الديت أصن والرأى فرع ولا تنو أن يكون الأمان والفرع سواء أولا حاهما في الربلة والتصدمه واحده ألوغ يره إلى دونه وصره المدرين حين حين بعثه الياض وعكم قال كمات الله فريد عدفالهساء سوالامه فالقريرعد فالأحيد رق دقال احداله المني والق راسون السون المافكان المصاريل الحداث عمرلة لمادق لصها الت و هرس و از أن عمله ما ان وإنه صار إلى الم ما عمد عدم اماء كمالك لانها رايي الرأي لا عماعهم حديث فكال منزمي أثر الرأيو عباس واسمهماع حديث والأثرام إماره يعدل عراطها بالماء في وقت السعة

ويؤثر التيمم بالبرات الدي وصع مصرورة والعدم و قد أحس سعيد س حميد (١) حين يقول :

> فرنگ حین نظر حی الفوام الله عدم و فی صدا او جود کمن هو اتا ک عاد طهوارا اوراض بالشیمم بالصعبد وأنشدو أیضا

دير أسى غد أ بعد لمطه لمهى الأحمار لا يعمل على لحدرث وأهم فد أبي من والحدث بهر ولم عدمط المتي مسراهدي والشمس بارعة در أبوار وأشدوا أحدى

أهرالكلام وأهر ارأى قد جهوا عم حدث الدى يتجو به الرحمل لو أنهم عرفوا الآثار ما اتحرفوا عنبا إلى غيرها لكنهم حبوا وأنشدوا ايفنا

أهل الكلام،عومه ويعسمكم كالمعول لدس الله مديلاً ما أحدث المارق أدر بهر حدثاً إلا جعار له وجو وتأويلاً ولان تكري أن دود سحستان

مسك محمل الله واسع الحدي ولالك بدعه ملك الله والرامح والرامح والرامح والرامح والرامح والرامح ودع عست أراء الرحان ودرهم الله الله الركل وأمرح والسدائية

(۱) به آمتر علی سه این هم دهدای کتب طعر از عدمت او کنی وجد این وجیت الاه این استاد سرمید انوعهای دکان کاب شاعر استرسالا عدب النظام ۱ میر ۳۹۵ حد ما أن به الأحدر من أثر شها دشه و أشالا ما شال و لا على يا هذا يل يدح أس أصحابها ولقيس والقال و لا على يا هذا يرى عهد من ده احدال والحصومات في الدي . وما كرهوا من ولك و أورد به حملة من الأحاديث والآثار علقة من دم سكام لله وي و ما يريف و ما يريف من المحدود قال فال رسول المه من و ما يريف بسطون هدف منطون ، هذت لمستعود و أحرح عن من احسان قال و حول عن على احسان قال و حول عن من حسن إسلام لم و ، تم من حسن إسلام لم ، تك مما لا تعليم وعن حسن أسان أنه لان وين عن احصومه ، ويعول بها ما لا تعليم الشامى دره ، وعن المسان أنه لان وين عن احصومه ، ويعول بها يعلم عن من حسن إسلام الم وينوال بها يعلم الشامى دره ، وعن المسان في والم من يا حسن الما وإلى لا ملكم يعلم الما والى لا ملكم يعلم الشامى دره ، وعن المسان في والم من يا يا ما يعلم حسن حسن حسن لا يعلم حسن الما يعلم على الما يعلم على الما يعلم على الما يعلم حسن على الما يعلم حسن الما يعلم على الم

الله المحال و المحال و المحال و الله و الله

والبريل وعدلهمانة في لقرآن وشهد لهمالصفق وشهد لحمالي دصم، بالخيرية في الدر وكانت صاعتهم ١ أحل، وقلومهم أسلم، وصدورهم أطهر. وعمهم أوفر وكانو من هوي والمدع أبعد . ولوكان طريق الرد على لمشعة هو الكلام ودلائل العص والجدال معهم لاتسعيل به وأمرو ابدائ وصنوا اليه وربمنا طهرات امحادلات في بدل والخصومات لعدمص قرل التابعين ومن مليه ۽ حين طيراليکس ، وفشت شهادات يرو ، وشاع خين ، واسرس أمر السلم يعص الاصراس. وأن على بدس رمان حسر مله لبني « صير به والصحابة أرابعباد أواقد صافايه المراءة براحات فمول الإبالعام لم يؤجر عهم من حر حر عدم ورساد ، عديم ال ما ورصهار انحمه والأرباء عد ولم يدعى عمراً بلا بديور أهراله ورأسم في منهم ورا وروحات المائم ووقال عامل اورايت نفسهم سرات الله والارجاع ما الاساد أح ق عن القبد العال في مشرور السبكة ، فان أحم في عوالمدر وں نم خمیل فیڈ بیجہ اوں حدری علی عدر ہاؤ ہا سر اللہ فیڈ کیٹیہ اوعل عالم أن محمد إلى لكر إلا السبب العدري، فإن باب و إلا أنو من بلاد لمندمين أأوقال عمران عسائد براء معي أن القسم بيهم فيأ أحتمالوا من شدر في كفو وريا سبت أسليم م الصبيم إستالا فود طريق القوم فيأمراك سمأهب فالرحرس هريدك لأبوك سحسين ياأنا تكل أمانك على كليه يرولي وهويشو ، و د نصعب به الدفيان باطاووس لا ي له ، وتكلم رجل مراضا لمدع ايال أدحل صعبك في أربث أده ل سدد

<sup>(</sup>١) ق الأمل طبيتيم ، ٥ ينا ب ما سر.

إشدد، وقال عمر بيعد العربز ١ من جعل دينه عرضا للحصومات، أكثر التنقل وقال رحل للحكم بل عنمة ما حمل أهل الأهواء على هو اهم قال الحصومات . وقال معاوية من قره . وكان أموه من أصحاب لني لا صم ع « إماكَ وهذه الحصومات فاجا بحط الأعمال» وقال أبو فلانة وكان فدأ درك غير واحد من أصحاب الني و صم يم لا تجالسوا أصحاب الأهوا. . أو فال أصحاب الخصومات ۽ ولا ڪلمو هم ٿون لا من آن عصوبہ في صلاقهم أو بنسوا عليكم بعض ما تعرفون ودخل حلال درأصحت لاهوال على محمد سرم من القالا: باأناكر حدث حديث دريا فالالقراعات آمة من كتاب الله الخال لا المعومان أو لادومي او دار عوام بالري علم صعف ، ورب حاف إن استعمل منهم شدة أن بدر فسناك إن فوهم وقال يستحق من دراهم حطي ٠ اعبير أن الناع سكنان والبينه أسير ، والخوص في أمر الدن بسارعية والرداح من الأحساب عبد سامه وأرحو أنايجور نقياس عبى الأصال للاستامل لعاء عص للمقط ولا تكاريجد شك من بأويل الكتاب محتصالم على واصير ، إذ صحب لروية وعامة تدركي لعلرو البينه وأصحاب لأهواه والرأي والمقايس بهوالبيه عليهم ولا عرف حديثين بحدمه أحدهم الاحر ، والكل مدروي من الأحاديث المحتمة معان يعسها أهل العلم بها . فهذا الذي نتب دعر بمة الساف وما كالوا عليه , و عم أن الألمة المناصل وأولى العلم من المتقدمين م بتركو حدا انمط من لكالام وهذا النوع من أنته، عجر عنه ، ولا يت با دونه . وقد لا وه دوی عقول و فراهٔ وأهام ثافیه با وقد كانت صاد الدال د، و فدت فی رما بهم ، وطيرت ورتما تركوا هذه كاريقة ، واصر و عنا ما خود دمي فسها وعبود من سوء عاضتها وسبيء معيتها - وأما كانوا عن المأمل أما هم وعلى

نصارة من دربهم ، لما هند هم الله سوره ، وشرح صدورهم بصياء معرفته ، فرأوه أن فيها عدهم من عمر حكات وحكته ، وتوقيف السنة ويباتهما تحام ومدوحه مها سواها ، وأن حجة إن وقعت وتمت مما ، وأن العلة والشبهه فد أر بحت ممكام ما الوبيا أحر أو مال ماهله و فترات عرا مهم في طلب حقائق علد م الكتاب والسنة ، وقلت عبارتهم به ، واعتر صيم ملحدول شابيم ، و صاعبون في الدن جدهم ، حسيرا أنهم إن ، مفوهم عن أنفسهم بهندا التمص من سكلام و دلا إلعمل ، لم يقو وأعلهم ، ولم يعمروا في حجاج عا يهم فكال ديك عليه من "إ أي ، وحداعه من شاطال ا فلو سلسكوا سلس الفصد ، ووقفوا عندها اللبي به الوقيمة ١١ و حدرا برد القدل ، ويوح أعلوب، ولكه تا الركه، والدعب ألماء ، واشرحت الصدور ، وأصاءت فيا مصاله الموراء وريب وقعوا فالا وقدرا فيه عبد أهل الحن الد ماندره المعظير هم شوقيل لله سف دلك ، وهم أن الشيطان صار السوم ططيف حيلته نسول الكل من أحس من اعليه الاده فهم ، وقص د كا. ودهن توهيه أندن ص في عمله ومدهنه صاهر من السنة . و فتصر على واصح بدل مايا كان أسوط بعامه ، وعد واحدا من الحيور والكافع أوا م فد سن فهمه، واصمح عقبه ومفه، فحركهم لذلك عن السطع في اسطر والمناعظ السدواكر الحارم الفاعرضفة المماروريس فالرمه عمر و ماه الله في أسهاء أبدا في حدث مهم مناه المقدمة حي أسهرهم على و منه محمه، وأو صدى شبات تعقدا يرحاريان وباهوا عن حفائقها ، وم خلصول منه بي شه نفس و لافياره برمان عوا ولمنا رأوا كتاب الله (٠

۱۹ و الدودق وى اس الدونون و هو الصواب ،
 (۷) و الهام عد و حال

يطق محالاف ما محود ، ويشهد عمه باط ما عقدود ، صربوا بعص آلة بعص ، و نأولوها على مايسم هم في عقوفه و سوى عدم على ما وصعود من أصولهم و وصبوا العداوه الأحس سم الله ، صم ، ولسنه الماثو ه عده ، وردوها عن وحوهها ، و أساؤ في عمها لماه ، ووجهوا عليهم اعتبون ، و موهم له يد ، و بسوهم ، يل صعف لمه ، وسوء المعرفة عليهم اعتبون ، و ، موهم له يد ، و بسوهم ، يل صعف لمه ، و ساعهم ، و آثروا عقافي ما يوبه من احديث ولو أسم أحسو عن صدوا ، و حتهدوا في مانعهم ، وسوا في من مد القين مانعهم ، وسوا المناهم ، وسوا المناهم ما طهر المناهم ، و مناهم ، و مناهم من أعلام احق وروح لمعرفه و عباه السليم ما طهر المناهم ، و در طم من أعلام احق ما كان مكشوفا لهم عبر أن اخل عرب ، و له ن عرب واردان معتن ( ومن ما كان مكشوفا لهم عبر أن اخل عرب ، و له ن عرب واردان معتن ( ومن الم يجمل الله له تورا فساله من ور ) (۱)

هذا العصل من كلام فعض أنه السف و السه . هسه مع نعص ع. . والله الموفق

## سؤال من أمل الكلام:

قارا الرام و للكم إلى السعب من الصبحاء والديمان في غلبه الإمراد دلائل عصر و لا جوع ليه في علم الدال وعدوا هذا الخط من الكلام سعة فكم أنهم ما تشموا إيد من كذلك ما تشموا الإجهاد في المروع ، وصف أحكام لحوادث ، ولم يرو عهم شيء من هذه المعايسات والآر ، والعلن التي وصعب أعلماء في المهم ، وإنف علم هذا لعد زمان أتباع التامين ، وقد استحسم حبع الآمة ، وهو وه في كتهم ، فلا يشكر أن يكون علم الكلام

<sup>(</sup>۱) ۲۱ ور ا

على هذا الوجه . وقد قال الني وصم ع : ما رآه المبلون حيا فهو عد الله حس ، وما رآه المسبول قيحا فهو عد الله قيح , وهذا عا آه المسبول حيدا فهو منتحس عيد الله والمدعة على وحهل : بدعة قيحة ، وبدعة حسة ، قال الحيل النصرى ، لعصص بدعه ، وبعمت الدعة كم من أنه سئل عيدا ، ودعوة محالة ، وسؤل معلى ، وعلى بعتهم : أنه سئل عن الدعا، عيد حتم المرآل كما يعطه الناس النوم عال الدعه حسة ؛ وكف لا الكول هدا النوع عن العلم حينا ، وهو يتعتمن الرد على الملحدي ، والرادقة ، والفائيل نقيدم العالم ، وكذلك أهيل سائر الأهواء من هذه الأمة ولو لا لنظر والاعت و ما عرف الحق من الماط ، و لحس من هذه الأمة ولو لا لنظر والعت و ما عرف الحق من الماط ، و لحس أسول ليبخ وثبت قدم أصول ديدكم ومن أي طريق تتوصيل ، لي معرف حيقائق وقد علم أصول ديدكم ومن أي طريق تتوصيل ، لي معرف حيقائق وقد علم الكن أن لكناب له يعلم حمه والني دعم ، ما يشت صدفه إلا ، أدلة بعقول وقد عينم دين ، ويه دهب الديل له يق المدلول أيضا ، وق هذا الكلام وقد عينم دين ، ويه وهم ، والاشتال بديا به وقا هذا الكلام وقد عينم دين ، ويه وهم ، والاشتال بديا به هذا الكلام وقد عينم دين ، ويه وهم ، والمناس بالمناس بالمناس بالمناس بالمناس المناس المناس بالمناس المناس بالمناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس بالمناس المناس المن

الموس والله دوق مصوب أن فد دان فيها سن وليكان المعلق من الله عاوض وص وص وص وص أقوال الصبحابة رضي الله عهم أن أمره بالانت عن ومداله أبه و وبينا عن الاشداع ، ورجره عله ، وشعار أهن السدة اناعيم للسعب عداج ، وتركيم كل ماهو مشاع محدث ، وقد روبنا عن سعيم أيهم بهوا عن هدة اللوع من العبلم ، وهو عم الكلام ، ورجره اعلم ، وعدوا دلك دريعيه للمدع و الأهواء ، وحمل لعميم قوله و صم عن اللهم إلى أعود مائ من عبلم لا يمع على وحمل لعميم قوله و صم عن اللهم إلى أعود مائ من عبلم لا يمع على

هد ، وقوله و صم ، إن من العلم حيد في قوله و إن المعه من الصحابة والتابعين لم ينقل عنهم أمه الشعلو الالحهاد في الفروع في لحوال من وحين والحدهما أنه لم ينقل عنهم الهي عن دلك والرجر عنه ، بل من تدير إحتلاف الصحابة رضى الله عنهم في الله الله واحتجاجيم في دلك ، عرف أمهم كانوا يرون القياس والاجتهاد في الروع و من و من أو الحديث ولنقل عنهم دلك ، واحتجاج بعنهم عن بعض ، وصب الأشماه ، ورد الفروع لي الأصول وأما من كره دلك . فيحتمن أنه اعد كره دلك إذا كان مع وجود المص ، من الكتاب والسة على ما سنق سانه وأما السكلام في أمور الدي ، وما يرجم في الاعتماد من في أمور الدي ، وما يرجم في الاعتماد من في أمور واعد عاية الرحو ويهوا عنه ، من عمدوه من السيدة والمحدثات ، ورجروا عنه عاية الرحو ويهوا عنه .

حوال آخر ؛ إن الحوادث للباس ، والمداوى في المعلومات ، ليست لها حصر ولا نهايه ، وبالباس إيها حاجة عامة ، فعو لم يحر الاحتهاد في العروع ، وطلب الاشه النظر ، لاعد الله ور المسكون عنه في منصوص عيم بالانيسة ، معلمات الرحكاء ، وسنس عن المراهم ، والنس أمر لماملات عن الباس ولا بد تلعدى من معت ، فاذا مراح حكم الحادث في الماملات عن الباس ولا بد من أرجوع ، في المستحدة منها وقوسع عله هندا بكتاب واسته ، فلا بد من أرجوع ، في المستحدة منها وقوسع عله هندا الوع من الصرورة و ومن هذا لا يواحد في المستحدة ، لا نها محصورة محدودة . فد وردت النصوص فيها من الكاب والسنة ، فإن الله تعمال أمن في كتابه ، وعلى سال رسوله ، باعتقاد أشياء معلومة الا مزيد عنيها و لا نقصان عبها ، وعلى سال رسوله ، باعتقاد أشياء معلومة الا مزيد عنيها و لا نقصان عبها ،

وقد أكمها عوله واليوم أكملت سكم دبسكم ) ١١ عاد كان قد أكمه وأنمه وهذه المسلم قداعقده وسكن اليه ، ووحد قرم القاب عايه ، فيها فا يحتاج إلى الرحوع إلى دلال العلى وقصادها ، و قد أغناه عنه يفضله ، وجعل له المسوحة عنه ، ولم يدخل في أمر يدخل عليه منه الشبهة والاشكالات ويوقعه في لمبالك والورصات ، وهن راع من راع ، وهنك من من هلك ، وأحد من أحمد إلا لوجوع إلى احدواطر ومعمقولات ، وانساع الأراء في قدم الدهر وحد نه وهن عند من حا إلا الساع سين هرستين و لائمه المنادية من الاسلاف المقدمين ، وأد أدن هند البوع من العمر الطلب رياده في الدن عن من حكول لرياده العبد الكال إلا تقصابا عاما عن الكال الإ تقصابا عن الكال مثل باده الأعصاء والأصابع في لبسين و ترحلين عاما عن الكال مثل باده الأعصاء والأصابع في لبسين و ترحلين عين المرة ربه عروض ، ولا يدحد في ديه ما يس منه ، ويتمسك وسقص عديد بواحدة ولا يوقعن عسه في مهدك عن إلى بار ، ويوم ويشيه عليه احق ، و مه حسب ميه السلال بدعين إلى بار ، ويوم ويشيه لا ينصرون

فصلت و شنعن لآن ، حوات عن قوله به سنق أن أحما الآحاد الانتمار فيها طريقه العلم ، وهذا رأس شعب المساعة في رد الاحمار ، وطلب الدليسل من النظر والاعتمار افتقول و أمه التوقيق

إلى الحر إذا صح على رسول الله وصم ، ورواه النفات و الأنمه ، وأسمده حلمهم على سلمهم إلى رسول الله ، صم ، ، والله الأمة ، لقبول فاله يوحب

<sup>-</sup> gradial a (s)

العم فيا سبيله العم . هذا عامة فوال أهل الحديث والمتقيل من القائمين على السبة و نما هذا القول الدي يدكر أن خبر الواحد لا يفيد اعلم بحال و لايد من نقله طريق لتوام لوقوع العلم به . شيء احتر عنه تقدريه و المعبرلة وكان قصدهم منه رد الأحدر وطفقه مهم يعض العقهاء الذن لم يكن لهم في العلم قدم ثالت ولم يقموا عي مقصودهم من هذا المول ولو أنصف لفرق من الأمه لافروا بان حر الواحد يوحب العروبات تراهم مع احتلافهم في طر تفهم وعقائدهم يستدن كل فريق مهم عل صحة ما يدهب اليه بالحبر الواحد ترى أصحاب المدر يستدلون بقول التي و صم ، كل مولود يولد عي الفطر ه و نفوله . صم، حفت عنادي حند، فاحتابتهم لشياطين عن دينهم . واران أهـــــــــل الأرجاء يسملون بقوله و صم م من قال لا اله إلا به دحن احبه قالوا وإن رفي وإن سرق قال بعم وإلى في وإن سرق وترى الرافضة يستدلون بقبوله وصبع، عاء نقوم من أصحابي فيسف مهم دات الشهال عافو ل أصبحاني أصبحاني. فيقال إن لاتدرى ماأحدثو العدث اجدل بالوامر تدبي على أعمامه .. الحبر . وترى الحوارج يستدلون نقوله وصم » سبب المسلم فسق وفتاله كمر ، ونفوله . صم 4 لا يرني الوافي حين برتي وهو مؤمن ولا تسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، إلى عيرهدا من الأحاديث التي نستدل بها أهل الفرق . ومشهور معوم استدلال أهن السنة بالاحاديث ورجوعهم اليها فيدا إحماع منهم على مقول بأحبار الأحاد وكدلك أحمع أهل الاسلام متقدموهم ومتأحروهم على رواية الأحاديث في صفات الله عروحــل وفي مسائل القدر والرؤية وأصل لإيمار، والشفاعة، والحوص، وإحراح الموحدين المديين من البار، وفيضفة

ألجمة والبار وفي الترعيب والترهيب والوعدو لوعيدوفي قصائل المبي وصمه وماتك أصحابه وأحدر الاساء المتقدس عليمه وكذلك أحيار الرقائق والعطات. وما أشه دلك تما يكثر عده ودكره وهمه لأشياء كلها عليــة لاعملية وإغازوي لوفوع عير السامع بها . فيه قسا به حر الواحد بها لايحور أن يوجب العرجمل أمر كامه في عن هذه الأجار عي لحصاً وجعل هم لاعين هادل مشتعدل عالا بعيد أحدا شيئا ولا ينعمه و نصاري بهم قددو بوا فيأمور لدن مالا حور الرجوع به والاعتباد عليه او الدينز في هذا لقول إلى أعظم من هذا فين" ي ، صر ، أ أ ي هذا بدر إلى الواحد فاو أحد من أصحابه ليا دود إلى الأمة والتمم عنه . فإنا م على قول لا اول لأبه واحد رجع مدا العيب إلى المؤرى المودالله من عد القرال لشبيع والأعقاد القبيح ويدل عليه أن الأمر عشهر في أن النبي، صم، فعث لرسل إن الموك إلى كمرى وقيصر وملك لاسكنديه وإلى كيدر دومه وغيريوهم من ملوك الاطراب وكنب الهم كساعل ماعرف وعلى واشهم وإنما بعث واحدا و حدا ودعاهم إلى مه بعالى و بي تصديق برساله لا الرام الحجه وقطع أبعدر لفوله عراوحل ( . مدر مشران ومدرس ثلا جكون للناس عن أنه حجه بعد الرسل ١٠) ) وهذه المعاني لا تحصل إلا بعد وقوع بعلم لمن أرسل اليمه بالإرسال والمرسل وأن الكناب من قبله والدعوة منه وقد كان بينا دصم . بعث إلى الناس كانه وكثير من الأسياء بعثوا إلى قوم دون قوم وإنمــا قصد بإرسال الرسل إلى هؤلاه الموك والكتاب اليهم الدعوة فحميع المالك ودعاء الناس عامة إلى دينه عنبي حسب ما أمره الله تعالى سالك فلو لم يمح

<sup>(</sup>۱) ع التياء ١٦٥

العم تحترالواحد في أمور الدب لم يقتصر وضم ۾ على إرسال الواحدس أصحابه في لهما الأمراء وكدلك في أموركثيرة اكبني وصم، بإرسال انواحـــــد من أصحابه ، منها أنه و صميم بعث عليا رصيائه عنه لينادي في الموسم يمي . ألا لا محجن بعبد العنام مشرك والا يطرفن بالبيث عربان وامن كان مله أو بين ال ١١) وصم ، عبد ثماته إلى أربعة أشهر ولا باحل احدة إلا على مسية ولابد في هذه الاشياء من وفوع أمم للترم نمني كان يناميهم حتى إن أفنامو أ عي شيء من هذا بعد سياع هذا القول كان رسول الله و صع معسوط العد في من هذه وك من معتاها رص الله عنه إلى اعمل أيدعو هر إلى لا سلام (١) وبعمهم إنه أطابوا شرائعه (١٣) . وبعث إلى أهل حير في أمر الفتيل واحدا يقول هر ارما أن بدوا أو توديوا بجرب منابله و رسوله او دفث إلى فراطة ا بناء ل عبد المدر يسترهم عني حكمه وجاء أهل قباه واحدد وهم في منجدهم يتدون فأحرهم نصرف الفنة إلى لمنحد الحرام فاضرفوا الينه في صلاتهم والكنفرا عوله ولاند في مثل هذا من وقوع لعير به وكان الس ، صرى بريس الفلائم و حواسدس في ديار الكفل ويعتصر عي الواحد في دلك ويقبل قوله إدا راجع وإابما أفدم عليهم بالقس والهمم بقولهو حده أومن بدر أموران وسر ووسير ته لم يحف علسه ما دكر با وما برد هذ إلامعاند مكام ولو أنك و سعت في قصاك أنك سمعت الصديق أو الفاروق أو غيرهما من وجود الصحاءة رضي لله عهم يروى لك حديثا عن لس وصم

<sup>(</sup>١) ق الهامش رسول الله

 <sup>(</sup>٣) قالاً من الاعدن ، وق الهامش سودته الإسدالاج ، ولمل قامد إشارة إلى التحييل المحيور بهته مداوله الاسالام والايمان
 (٣) قالاً عن شرائعهم والمقاشراتهه

فى أمر من الاعتقاد من جوار الرؤية على الله تعالى ، أو اشأت الصدر . أو عير دلك ، لوجدت فيك مطمئنا الى قوله ؛ لا يتداخلك شك في صدقه ، وشوت قوله . وفي رماسا هذا . ترى الرجس يسمع من أستاده الدى يخلف اليه و يعتقد فيه التقدمة والصديق أنه سمع أستاذه بحبر عن شيء من عفيدته التي ويد أن يلقى الله تعالى بها ويرى تجاته فيها ، فيحص للسامع علم بمده من نقل عه أستاده ذلك ، بحيث لا يحتمجه شهة ، ولا يعتريه شك ، وكذلك في كثير من الاحمار التي قصيتها العلم يوجد إين اساس فيحصل لهم العلم بدلك الحبر ومن رجع إلى نفسه علم دلك .

واعلم أن الخبر وإل كان يحتمل الصدق والكدب، ولاهل و لتجور فيه مدحل، ولكن هذا الدى قلماه لا بناله أحد إلا نقد أن يكون معظم أوقاته وأيامه مشتعلا لعم الحديث، والبحث عن سيرة النقلة والرواه، ليقف على رسوحهم في هذا العملم، وكمه معرفتهم به، وصدق ورعهم في أحوالهم، وأقواهم، وشده حدرهم من الطعيان والم لل به وما يدلوه من شدة العماية في تهيد هد الآمر، والبحث عن أحو لى الرواة، والوقوف على صحيح الآحال وسفيمها، ولقد كانوا رحمهم الله، وأبرل رصوابه عليهم، بحيث لو قتنوا لم يسامحوا أحدا في كلية بتقولها على رسول الله، صم، ولا فعنوا هم بأ بهسهم دلك، وقد نقلوا هذا الذن إليها كما نقل البهم، وأدوا على ما أدى البهم، وكانوا في صدق لعمايه والاهتمام بهذا الشأن بما يحل عن الوصف، ويقصر دويه الدكر ، وإذه وقف المره على هذا من شأمهم، وعرف حاهم، وخبر صدقهم وورعهم ، وأماشهم، طهر له العلم فيا نقلوه ، ورووه، ولم يحتم إلى صدقهم وورعهم ، وأماشهم، طهر له العلم فيا نقلوه ، ورووه، ولم يحتم إلى شيء من هذا الذي قلماه ، والله ولى التوفيق والمعونة .

والدي يريد ما قلماه إيضاحاً : أن الني . صم . حين سش عن الفرقة الدحيم . قال : ما أنا عليه وأصحافي . بمعنى من كان عني ما أنا عليه وأصحالي. فلا بد من تعرف ما كان عليه رسول الله . صم ، وأصحابه ، وليس طريق معرفتنا إلا النقسل ، فيجب الرحموع الى دلك . وقد قال لى دعم : : . لا تبارعوا الأمر أهله . فيكما يرجع في معرفة مداهب الفهاء ، الدن صاروا ضوه في هذه الأمة إلى أهل الصقه ، وبرجع في معرفة اللعه إلى أهل اللعــة ، وبرجع في معرفه الـحو إلى أهل الـحو ، فــكدلك بحـــ أ. يرجع في معرفة ما كان عليه رسول الله وصم ، وأصحبه إلى أهل النقل واروانة ، لابهم عنوا بهذا الشأن ، واشعلوا بجفظه والتفخص عنيه ونقله . ولولاهم لاندرس علم الذي وصم ، ، ولم يقف أحد على سنته وطريقته . فإن قال قائل إن أهل الفقه بجمعون عني قول العمياء ، وطريق كل واحد منهم في الفروع - وأهل المحو مجمعون على طريق النصريين والكوفين في البحو وكدلك أهل البكلام مجمعون على طريق كل واحسمه مهم : من متقدمهم وسلمهم . فأما ماير حم إلى العقائد فلم يحتمع أهل الاسلام عيرما كال رسول الله وصم، عليه وأصحابه . بل كل فريق يدعى دينه ويسمب إلى ملته ويقول (١) بحل الدر تمسكما بملة رسول الله وصم ، والمعاطريقه ، ومن كال على عیر ما بحل علیه ، فهو مسدع صاحب هوی ، فلم بحر اعتبار الدی تبار عبا ميه بمساخلتم

الجواب : أن كل فريق من المتدعة إنما يدعى أن الدى يعتقده هو ما كان عليه رسول الله ، صم ، ، لا بهم كلهم لدعول شريعية الاسلام ،

<sup>(</sup>١) في الاصل --- ويقولوا --- والحيا ويقول .

ملتزمون في الظاهر شعائرها ، يرون أرماجاء به محمد ، صم ، هو احق ، غير أن الطرق تفرهت بهم بعد داك . وأحدثو ا في الدن ما لم بأدن به الله ورسوله فزعم كل فريق أنه هو للتمسك بشريعة الاسلام (١) . وأن الحق الدي قام به رسول الله وصم. هو الدي بعتقده ويسحله ، غير أن الله تعالى أني أن يكون الحق والعقيدة الصحيحة . إلا مع أهل الحديث والاثار . لأمر. أحدوا دينهم وعقائدهم حلما عرسلف . وقراء عن قرال . إلى أناء هوا إلى لدسين ، وأحده التابعون عن أصحاب رسول الله وصم، وأحدداً صحاب رسول الله وصم، عيرسولالله مصم ، . ولاطريق إلى مفرقه مادعا ليه رسول لله مصم، الناس من الدين المستقيم ، والدير ط (٢) القويم إلا هـ د الطريق ، الدي سدكة أصحاب الحديث . وأما سائر اعرق فطلو الدي لانظريقه ، لأبه رحموا إلى معقولهم وأوحواطرهم!، وآرائهم فصلوا لدن مرافقه ، فادا سمعوا شيئًا من الكتاب والسنة عرصوه على معيار عقولهم ، فإن استقام قدوه ، وإن لم يسقم في ميرار عقولهم ردوه ، فإن اصطروا إلى فوله حرفوه بالتأويلات النعيدة ، والمعالى المسكرة ، فحدوا عن احق ، وراعوا عنه ونذوا الدين ورام طهورهم، وحملوا السه تحت أفدامهم، تعملي الله عما يصفون .

وأما أهل الحق تثميو الكتاب والسنة أمامهم وطلبو الدن من قديما وما وقع لهم من معقوظم وحواصرهم، عرصوه على الكتاب والسنة، فإن وحدود موافقا هما قامود ، وشكروا الله عر وحل حيث أراهم دلك ووقعهم

<sup>(</sup>۱) في لاسل - الدين حدول هادش لاصل شرحه . ولديها أحوب

<sup>(</sup>٣) في الأصل - الحريق - وفي هامش الاصل م الصرط - وعام أسوب ٠

عبه . وإن وحدود محاك هما بركوا ماوقع لهم وأقلوا على اسكتاب والسة ورجعوا با نهمية على أعسهم . فإن الكتاب والسمه لا يهديان إلا إلى الحق و أي الإنسال دريري الحق وقد يري الناطل ، وهنده معني قول أبي سلمان الداراتي. وهرواحد زمانه في المعرفة , ماحدثني نفسي بدرج إلا طنيت منه شاهدي من سكت والسه ۽ في أتي سما ورلا رادده في يحواد ، أو كلام هدا معاه ﴿ وَمَا مِنْ عِي أَنْ أَمْنَ الْحَدَاتُ هُمْ عَيْ الْحَقِّ أَلِكُ لُو طُاحِتُ حَمِيعٍ كهم المصفة من أولهم إن أحرهم فديمه وحديثهم مع احتلاف طدانهم ورمامهم وتباعدها ليهم في لعبار وسكون كل راحد منهم قطرا من الأقطار وجدتهم في سال الاعتفاد على و تبره أواحده وعط واحد بج وأن فينه على طريقة لا يح ول عبا . لا تدول فها . فوهم في دمان واحد وفعلهم وأحد لائري بديم حتلافا ولا عرقافي ميء ما وريافل ، بل وجمعت خميع ماحري عي ألسديم علوه عي سلفهم، وحدثه كانه حامين فلت و حدو حرى على السان و أحدوهو على احق ديال أس من هذا - قال بله تعلى ( أقلا يتدرون الفرآل و وكان من عند عار الله لوحدوا فيه احتلاقا كشر (١١) ، وقال تعالى ( واعتصموا على لله حليما ولا للمرفوا و لكم و العمه الله عليكم إد كمتم أعداء فألف بين فاو أكبه صبحتر بتعمته حوابا ١٣١) وأدا يرابطرت إي أهل الاهواء والدع يأنهم ملفرقين مختلفين وشيعا وأحزابا لاتكادتجد اثنين منهم على طريقه واحدة في الاعتقاد يبدع لعصهم لعصا س للزفون إلى للعسكير يكفر الإلى أناء والرحل أحاه والحارا حاره الزاهر أبداق مارع وتناعص واحلاف تنفض أعمارهم ، لما تنبق كله بهم ، تحسيم حميعا وقلوبهم شتى دمك بأنهم فوم لا يعقبون أو ما سمعت أن المعترلة مع احتماعهم في هندا

<sup>1</sup> to a JT e (t)

اللقب يكفر البعداديون مهم الصريين والبصريون منهم البعداديين ويكفر أصحاب أبي على الجبائي الله أنا هائم وأصحاب أن هاشم كمفرون أناه أباعلي وكدلك سائر رؤوسيم وأردب المقالات مبهم إدا تدرت أقواهم رأيسم متفرقين يكفر العصهم لعصا ويسعرا لعصهم من لعص وكديك الخوارح والرواهس فيم نتيم وسائر المساعة تمانيهم وهل(١) على الناطل دبيل أطهر من هذا قال تعالى ( إن الم عرفو ديمه وكانه شعالمت مهم على شيره(١ إنما أمرهم إلى انته ) وكان السب في اتفاق أهل الحديث أنهم أحدوا اللدن من الكتاب والسنة وطريق فقرفأو رثهم لانفاق والايتلاف وأهل المدعه أحدوا الدن من المعقولات و لآراء فأورثهم الافداق و لاحتلاف. في النقل و الرواية من النقات و المتعال فبالحتلف . وإن احتف في لفض أو كلمه فدلك احلاف لا يتسر الدن ولا يقدح فيه الوأما دلائل لمص لقب ينمق ل عقركل واحديري صاحبه عبر ما بري الأحر وهذا بين واحديد وبهدا يطهر مفارقة الاحتلاف في مداهب الفروع احتاف الصفائد في الأصون فإنا وجدنا أصحاب رسول الله دصم ۽ ورضي عليم من تعبده و حلفوا في أحكام لدن، فع نصرفوا ولم يصيروا شنعاً الأنهم لم عدربوه الدن ونظروا فيها أدن لهم فاحتص أفوالهم وآراؤهم في مسائل كثيره مثبل مسابّه الحدو المشركة ودوى الأرحاء ومسألة الحرام وفي أميات الأولاد . وعير دلك ممنأ يكثر تعداده من مسائل البيوع والكاح والطلاق وكدلك في مسائل كثيره من باب الطهارة وهسات الصيباناه وسائر العادات .

<sup>(</sup>٤) في الأصل وهلا وقبلها بعن

<sup>(</sup>٢) أن الحامش سقط في الاصل \_\_ مهم و سي

الاحتلاف رحمة من عه لهده الأمه حدث أيدهج باليقين . ثم وسع عن العماء النظر فيها لم يجدوا حكمه في التقريل و لسنة فسكأنوا مع هذا الاختلاف ، أهل مودة و نصح ، و نقت سهم أحو ذالاسلام و أينقطع عهم نظام الألفة ، فما حداث هذه الأهواء المردية الداعية صاحبا إلى المار طهرت العداودوالدديوا وصاروا أحراء فانقطعت الأحوه فيالدن وسقصت الأبعه ي فيدايدن عيأن هذا لتنال والمرقة إلى حدثت من المسائل محدثه الى التدعيَّ الشيطان فالعاها على أقواه أواياته للحمقوا وبرمي بعضهم لعصا بالكفر فكالصبألة حداث في الاسلام هاص مها باس فيم قوا و حنفوا فل يورث دمك الاحتبلاف ينهم عداوه ولانعصا ولانفرقا ونتهم نفت الاعمة والمستحة والمودة والرحمه والشفقة عبد أن دهل من مسائل الاسلام يحل النظر فها والاجمع عول من تلك الأقوال لا يوجب تسميعاً ولا تسكمرًا كما طبر مثل هما الاحتلاف بإلى لصحابه والسابعين مع عام الأعه والهودة وكال مسأبة حداث فاحتدموا هبها فأواث احتلافهم في بلال البرلي والإعراص والندار والنفاطع وريما أن تهم إلى السكمار عبت أن دلك أنس من أمر الدن في شيء مل جب على كل دى عفل ال يحمدها و يعاص على الحوص فيه الآن الله شرط تمسكما بالاسلام أبا تصبح في ذلك إحوابا لقال تعالى ( وأدكروا تعمه الله عليكم إدكتم اعداءه أيمه ح فلوكر فاصلحم سعمته حواله (١) ) قال قال قالل. إن الحُوض في مسائل القدر ، والصفات ، وشرط الإعمال بورك القاطع والنداير و لاحتلاف فيحب طرحها و لإعراض عها على مارعمتم.

<sup>(</sup>١) ۽ آل عبران ١٠٠٠

احواب رعم قدا هم في المساس المحدثة ، فأما الإيمان في همذه المسائل من شرط أصب إلما ، فلا بد من قولها عن يحو ما ثعت فيله النفل عن رسول الله و طر به وأصحابه ، ولا بجور لسا لأعراض عن غلم ورويتها ويبالهما لنفرق الساس قادلك كالقاص الاسلام والدعاء إلى التوحد، ورطهار الشهادين ، وقد ط عدا أمام ، وذكرنا عبيد الله ومنه أن الطريق لمسقم مع أهن لحساب ، وأن حق ما نفلوه ورووه ، ومي تدبرا ماكتده وأعتر مرقابه للصفه وأعرص شرهواد واستمع وأصعي بقب حاصر ، وذن مسر شدا مستهديا ولم كن متعمتاً وأمده الله دور الحاس عرف صحة حميم مافد أه و . حمل عليه ، م من ديك ، و الله أمو في من يشاء الله يمله ومن يث أحمه عن صراط مستقراء فد أحاب بعض أهن أسمه عن قوهم إن الحين واحد لا وحب أند ماوان حراسون ما فيناه وقد بناه في كمات أتمار وإلى عالم إلى الصحيم ما دكر لاه وهم عد سي أهل على ولا معدرتنا عن طريقهم بار لا عثار سبه شد غراد ولائتما أصرها أواده فسأن الله تعلى أن يشف علمه . وأن لما له يتوافق لعب الوقاق من قبله وأل مجعل (١) ما قصدناه من بيان الحق لوحيه ، و سعما سنت ما عده ، و علم قدر وولی کرنے

و فصل و سنة ال قدم فله حديد أصل عدل هو الاستخوار دعلي من يرجع إلى المعقول ويطلب الدل من المه وهد حاص الله لل الدلام النقيد في القد آل و عدل الدس إلى النظر والاستدالي و باحد جالي الاعسار وأمر عجادته لمشركان بعدلائل عصية ، والما ورداسم الله الداعية العقل ، ومن تدير الله آل و نصر في معالية وحد المسديق ١٠ مـ ه مجا

<sup>(</sup>۱) عبر موجودة في لأنس - مبه جوده في الراسي

الجواب الله قد بالما في سنق أن الدن هو الاساع، قد كر، في بيامه ودلائهما تحدالامن شعاء لصدر وطمأسه الفس محمدالله ومه وتوقيقه وأما ليب التعليد ولانعرفه جاء فيشء من لأحادث وأفو الباسلف فيهام حع بي لدين . و إ ، مرد السكنات والسنة علاسام ، و قدما و الريالية ما قدور، فو ل العبر مرغب حجه وأهل سانه إنما لغوا قوالدسوا المهاءت وأوداله تاس لحجه فيكيف يكونها فولون لعر مرعو حجه في سال سعمات ملائل السعفية عن سود رسول الله وصر مدت قبل أن أسل الإندان و عدت من الوور بالايمد كارة من المعارات والراهان و بالدلات لي طيرت عام وقد بقنها أصحاب الحديث في كديمه دونوها أوالنس المصودم دكاما فيهذا الموضع بياما بتقاصيلها أوراه فنند أبان طريوأهن لأاء ما صوعت عندهم نبوته ووجدوا صدقه في تلويهم وحب بديبه تصديمه دي السأسم من الميوب ودعاهم اليه من وحدائية الله عز وحل و أناب صفاله والدأر سراقط الإسلام وعي أبالا سكر عار قد ما ياديه بالكناب والسنة ما يالمؤهل مداك رياده مقول والمج الصدر و حكون لفيت او إيا أسكر با طرامه أهل الكلام في أسسوا فانهم فالوا أول ما إلب على لاسال البير المردي إلى معرفه باي عروجل وهذا فون شريع برسيقهم الله أحسيدهن السلف وأأريد بدل ولو ألك مدرت حميم أقو فروكتهم . حبد هما في شيء منها لاممولام التي وصره ولامي شحر وكداكم للعالم معمر وكيف أنبور أنايحي علمهم أول الفرائص وهرصيار هذه الأمه والسفراء سموين سول لله ، صر ، والل حار أن يحق المرص الاول على الصحابة و التابعين حل لم يسوه لاحد من هذه الأمه مع شدم اهترامهم بأمر الدين. وكال عبديتهم حتى استحرجه هؤلاء للصيف فطنهم في عهم . فلعله حق

عليم فر الحر أحر ۾ واڻ کان هندا حائز ان فلقد دهب الدين فاندرس، لا إنما بنتي أفوال عني أفوالهم . فادا دهب الأصل و فيكيف يمكن الماء عليه . بمود يامه من قول يؤدي الى هذه المقالة العاحثية القبيحة ، التي تؤدي إلى الأسلاح من لدي وتسليل الأثمة المناصل . هذا وقد تو اثرت الأحيار أن التي وصه وكان بدعو الكفار إلى الإسلام والسهاديين. قال وصم لعاد رصي ته عم حين بعثه الي اعلى ادعيم الي شهرده أن لا يله يلا الله . وقال وصلم له أرساء أمرت أن ألها بن الباس حتى يقولوا لا إله إلاالله . و قال ، صم ، أ صا إذا ما "تر أهل حص أو مدينه قادعوهم على شهادة - أن لاربه إلاالله ومسرهماكم ، ومعوانه دعاه لي البط والاستدلال ، واتميا يكون حكر الكافر في شرع أن يدعى في الاسلام، قان أبي وسأل النظرة والامهال لا عال ألى داك يوم مكنه إما أن يسم أو تعطى الحربه أو يقس. وفي المرتد إما أن سير أو اقبل ، وفي مشركي العرب على ماعرف ، وإداجعلما الأمر على سطه أهن الكلام لم يكن الأمر على هذا الوجه ، ولكر يدعي أن يقال له . أعني لكافر ، عليث سطر والاستدلال لتعرف لصابع بهذه العريق تم تعرف الصعات بدلائل وطرقها ﴿ ثَمْ مَمَانُنَ كَبَرَةَ إِلَى أَنْ وَمِسَ الْأَمْرِ الْيُ السوات. ولا يحور عن طايفهم الإقداء على هذا الكافر بالقتل والسبي إلا مداأن بدكر به هندا وعني . لأن تسطر والاستدلال لا يكون الاعبلة . حصوصاً أنا طف الكافر دلك . وراما لا يتفق النظر والاستدلال في مدة يسيره فيحتاج الهامهال المكفار مده طوالة لأي على سنين ليتمكنوا من للطل على بهم والكنان، وهو حيلاف إحماع المنتين .. وقد حكى عن أتي الصاس مي سريح أنه قال ۽ لو أن ياجلا جاءنا ، وقال : إن الاديان كميرة فحاويي أنظر في الأميان، فماوحدت احق فيه قبله. وما م أجا فيه - كنه إلم

خله، وكاهاه الإحامه إلى الاسلام، والا أوحاعليه الهال وقد حول أهل لكلام من تحت باطرافيه وفي عيره من الأدبان، مقيع على التفاعة، مؤتمرا تأمره محمود في فعله يم وهذا حين عطيم في الاسلام، ويسعى على قوهم إذا مات في مده النظره و لمهلة قبل فنول الاسلام أنه مان مطبعا لله مقيما على أمره الا بد من الاحانه الحة كما يدحن المسلم وقد حدثو عير المسلم مطبعا لله، مؤتمر الأمرة في بالدين وأو حنوا بدحامه احده وود قال تعالى (ومن يشغ عمر الاسلام ديد هن يصل منه وهو في الاحره من الخاصرين) (١) به وقال اللي وصره: والا يدحن احدة إلا عمل مؤسه م. وهذا حديث ثابت الاشك فنه .

وبمنا بدل عن صحه ما دهما اليه من أن الدن صديمه الادع. أا إدا سلكما طريق الانصاف. وطرحه الماعي و لمكابرات من حاس. فلا بد من الا قياد لمنا قلده. لان المقصود من الطرق الاند، ادا كان هو إصابه الحق، فلبندر المره المسلم المسترشد أحوال هؤلاء الناطري. وكيف تحيروا في نصرهم واد مكسوا فيه، فأن بجا واحد مطره، فقد هلك فيه الألوف من الناس، والى أن بنصر واحد فواحد منظره طريق الحق بنظر رحمه سنق من الناس، والى أن بنصر واحد فواحد منظره طريق الحق بنظر معافي عدد الأولين.

وهل كانت الريدقة والالحاد وسائر أبواع البكم والصلالات والدع مشؤها وانتداؤها إلام البطر ولو أبهم أعرضوا عن دلك وسلبكواطريق الاتباع ما أداهم إلى شيء منها . هــا من هالك في العالم إلا ويدو هلا كه من

<sup>(</sup>۱) ۳ آل عبراد مه ه

البطر وما من ماح في الدن سائلك سنال احق إلا وبدو تحياته عن حسن الاساع أفسنحر مدير أل يدعو احتى إلى دئل هيدا الطريق المطير وتحطه سايين منجا بهم فكيف تجدانه الب وابط الدأل يسلك مان هد الطريق وأفي له الأمال من هذه لمهم ، كت له لمنحاه عن أو دمه الكور وعاميه على حميدريا بهط عابه س هند لرقاء عي طا حق مي النص ۽ وه علي الحد السعه لا سه امن لموال أن من كن عوره في أن أكثر كان حرزدی ہیں گیاو علیہ وہیں ان أحدم علیہ أدم ہے ہ و یا معیلی تقوي في بدل أو وري في للعام ذي أو سمي في المراهم أن رهم في الدييا أورسات من حرم و الأولى إلى عباس و أو يتاد من طعه و أوتوع من بعدر الأراب المام المام المام أبد مه بكان في كل وحشه ، خيسان كل ديه ره ، لا يرعوون عن أياح ولأملاعيان من بالله الأمن عالما لله العربي المهار على أيمين وحصيمه عاجيد فلتني أرجالك إهدا والعلما الأحيد أبالمهم إلى مالي هداه كشيبه وأوراعها للاأساح لمان ومراثه ألبرقين وحسن للعوالة لاعم مطرين حق و عال عليه عنه اربيرا أا تساوهو كاصل السين السلم سکاموں و عاربن اسی مسر ، فاعدہ عاو مهم وری فاتو می لم بحکم هد الأصل لم يمكنه إثنات حدي لعار ودللنامسانية لعرص و حوهر و تنامهما . ونهم قاواً إن كشيا. لا تحدم كانة أوجه الها أن كون حدي أو عرضا أو جوهرا .فالحسم ما حتمع من ألافتراق ، والجوهر ما،حملالاً عراض ، والعرص مالا نفوم بنصبه، وإنما يقوم نعيره ، وجعمسالوا الروح من الأعراص . وردرا أخار رسول الله والسم ، في حلى الروح قبل جلمه ، لأنه لم يوافق نظرهم وأصولهم . حاراعهم . وردوا حبره دصم ، في خلق

العقل قبر الخلق ويأساره والدار الأسعق عسهم عرص كالروح، والعرص لا نقوم نفيته خردوا الأخيار لهذا الطريق. وأشبك ردو الحين الله ي روي عن سي وصبر ۾ ن الموت ڀاء ۾ ڪل اعمر اط لال الموت عرض لا يتمرد سفيه ، فهم أصفهم " من بدن أدن بن إد الأحدار "بات، عن رسول الله وضيم و ومن هم أن أن مايه و وهذا فال يعص السعم . إلى أدن سكلام أعدم بدان الأن عني معراها حدسهم وطنو بهم و مداغ دي سه له ه بداره بمرضور به حد د با بار هم دو ما حالفوه ردوه على ما سن يو م الما الله الما اللهم لله م يعد يا ممكون يما لمن به ما ما و م م م م م م م م م د ح والمحد إلله في الصحيح عران وروا والمسم والاستعوار أأمم في صلاب العلي والأفي دام الراب الماعي والحجر سلمهم وأنهم مصفل يصيحني أأت شفيا ومشرأ ومدرأ ودعما لي لله م مه وسر جاهر الله ويأسب أنها الرسول مع مأتول الهلك من راك ، من لم شعر الله بلدي رساسه ١٩١٤ وعال وعبيري في حصة الوداع ، وفي مه أب له شي ، مخصر به منه أصحابه رضي لله عهم ألا هن طعب وكالاتماء أثال له وأمر مسعه أما الموحد وبديه سويقه فلم يترك لَنِي ﴿ صَابِي شَيِّنًا مِنَ مُورِ بَدِّنِ وَقُرَاءَتَ ۚ وَأَصَوْلِهُ وَشَرَاعَهُ وَفِصُوبُهُ الْأَ بيله و سعه عي کيله و سمه او لم ، حرا سابه عن وقت الحاجة الله . اذ لو أحر فها البيان لسكان قد كلفهم مالا سبيل لهم إليه . و إنا كان الأمر على ما قلماء . وقدعهما أنالس وطهره م يدعهم في هذه الأمور الى الاستدلال،الأعراض

<sup>(</sup>١) ٢٠ الأحراب ١٥ (١ ما للشده

والحواهر و ذكر مائيتهما ، و لا عكن لأحد من الباس أن يرو بي في دلك عبه و لا عن أحد من الصحابه من هذا النمط حرفا واحدا فيا فوفه ، لا في طريق تواز ولا آحاد ، فعلما أنهم دهنوا خلاف مدهب هؤلاء، وسلكوا غير طريقهم ، وأن هذا طريق محدث محترع لم يكن عليه رسول الله ، صم بم ولا أصحابه رضي الله عنهم ، وسام كمنعود علهم الصعن والقدح ، ويستهم إن الجهل وقعة العلم في لدين واشتناه الطريق عليهم ﴿ وَسَعَى أَنَّهُ كَالَ لَاقَ هَاشُمُ الْجِيائِي الله تسعى فاطمه . وكان أصحابه يقولون : إن فاطمة سالى هاشم أعلم بالله ونظريق الحق من فاطمة ست عمد ، صم ، ورضيعها - فنعود بالله من طريق يؤدي إلى من هذا الفول وسأنه النوفيق لمنا بحب وبرضي. وإماك وحمك الله أن شنعل كلامهم . ولا تعتر مكثره مقالا به فإنها سريعة النهافت كثيرة التناقص ، وما من كلام تسمعه عرفه مهم إلا ولحصومهم عليه كادم نوا يه أو يقارنه ، فكل نكل معارض ، وتعص تنعص مقابل ، وإعما كون بقدم الواحد منهم ، وقلحه عني حصمه تقدر خطه من اييان ، وحدقه في صناعه احدن والكلام وأكثر ما منت تعصهم تعضا إيمياهو إلوام من طريق الحدل على أصول لهم ومافتمات على أفوال حفظوها علمم ، فهم يطالبونهم بقودها وصردها فمن تفاعد عن ذلك سموه من طريق الحدل منقطعا وجعلوه منظلاً ، وحكوا بالفاح لخصمه والحدل لا يتدين به حق . ولا تقوم به حجة وقد كون الخصيان على مقالتين مخشفتين ، كتاهما باطلة ، و يكون الحق في نَّائَة غيرهما . شاقصة أحدهما صاحبه لا تصحح مدهبه . وإن أقسد به قول خصمه لأنهما محمعان في الحطأ مشتركان فيه لقول الشاعر :

حجے تهافت کار حاج تحاها حفا وکل کاسر مکسور وإنسا کان الامر کدلك لان واحدا من الفریقین لا یعتمد فی مقالنه

صلا صحيحا . و بما هم أراه عامل وأوصاع تسكافاً و تعادل . ولو الصفوا و محاجه لو حدد به على عن مدعه به مكل كدا وكذا مرة لما ب دعله من الإرامات ، وراء مقصعون في لحجام ولا يسفلون وهذا هو الدليل على له بس فقيدهم علم احق . إف ط عهم بناع المندي ، خب، ودا أردور هـ و من حدة العدد مسائل بعد ، حوال أو يو حود من تنصيل عن هذه شبهه منهن بتحل داير و مدهني افردا اعتما من هند لم تقيد حجم عن جور . و دا هند ريا ما يو يوهر حميع الكافر إلى أنهم على لحق ، في مهم مه كي و في كيون ، و تعالى مه عما يقول بطالمون عبر آکير آ ومن فليه ما د ديد في اعداه د د ديد لحق عي مظوا وأوجيا صب الدان الطرائق ماي مكروه اوجيا من دما بلكم العوام الجمهم لأبهم لايع فول إلا لإسام عراء ووعرض عسهم طرافوالمكلمين في معرفه به تعالى مافيمه كه ها ، فيا أحل أن يصم فيه صاحب سندلان وحادج والطراء وأكمه عايه يوحينهم الراباء ماوحدة اعدة منفهم والكبهم و معالد الدري، والعص علم بالمواحد، وأمواطنة على وصائف العادات ومرازمه الأدكار ، نصوب سيمه صاهر ، عن اللهاب والشبكوك ، تراهم لأنحيدون عن اعقدود وإلى فطعم إراء بالما فرهد يمان ، وصوفي فرهده السلامه. فإدا كفروا هؤلاء الناس فيم السواد الأعضر. وحميور لأنه . فباذا إلاطي نساط الأسلام أوهم مناز عان أوأرك السريعة . أعلم الأدالام ورلحال صدد بدر على در الأسلام الدر مكفر وحمل الأمسمينية أو حيد الويتي يوحيثي لأواف من لمنسي عي المرط

<sup>)</sup> ل لأسل وأحلق وق فالمشي بـ صو به وحس .

الدى يراعونه لتصحيح معرفة الله . أو لا يحد مسلم ألم هده المقالة القبيحة الشيعة في قلمه ؟ بل لو تقطع حسرات من عظيم ما اخترعوه في الدين ، ومو هموه عني الناس . كان حيديرا بدلك ، وإن قالوا إلى لا سكم العوام ، فقد ناقصوا أصولهم حبين أثنتوا حقيقه المعرفة و لا يمس بصر طريقها على أصولهم ، وأطن أن من قال عهم دلك فإنمنا هو سنوك طريق التقية ، ورد تصبيع الماس عليهم ، وإلا فاعتفادهم وطريقتهم في أصولهم ما ذكر ما ، والله يكي أهل اسنة واحماعه شرهم ، ويرد كيدهم في عورهم ، ويلحق بهم عاقمة مكرهم يقدرته وعظيم سطوته .

وسب ، و بشعل الآن بدكر معنى العقل ومدمه من الدين عبد أهل السنة ، اعلم أن مدهب أهل السنة أن العمل لا يوحب شيئا على أحد ، ولا يومع شيئا عه ، ولا خط له فى تعلل أو تحريم ، ولا تحسين ولا تقييح ، ولو م يرد لسمع ما وجب على أحد شى ، ولا دحوا فى ثوب ولا عقاب واستدلوه على هذا بقوله تعالى ( وما كما معدس حتى بعث رسولا ) (١) ، وموله تعالى ( وما كما معدس حتى بعث رسولا ) (١) ، الرسل (١) وقال تعالى حاكيا عن الملائدة هما حطوا به أهل المار (أم بأتكم رسن مسكم يتلون عليكم آياب ربكم ويندرونكم بقاء يومكم هذا ، بأشكم رسن مسكم يتلون عليكم آياب ربكم ويندرونكم بقاء يومكم هذا ، من بنه لرسل شرطالو حوب العموية ، وقال وصم ، وأمرت أن أقال الماس حتى يقولو ، لاإله إلاالله ، . فدل أنه الداعى إلى الإيمان وعدهم أن الداعى الى الإيمان هو العقل ، وحاء لكات مؤيدا هذا قال الله تعالى (قل يأيها الماس

<sup>(</sup>۱) ۱۹ الاسراد ۱۹ (۱) په الله ۱۹۰ (۲) ۱۹ الرس ۲۱

إنى رسول الله إليكم جميعاً الدى له ملك السمو ات والأرض (١) . الآية عدل على ألى الدعو فله ، وأن الحجه تقوم به ، وأمثال هذه الآيات في القرآن كرة . وما أوحش قول من يقول إنه لا دعوة لآحد من الديبن والمرسل إلى لايمان على الحقيقة ، وإن وجودهم وعدمهم في هذا عبرله واحدة . وو لم يكولوا كان وحود الايمان على الناس على الحبية التي وجبت عليهم بعد وحودهم ولا حط لدعوتهم في هذا ، وإنما الحط لدعوتهم في الشرائع وفروع الدرات ، فقد حملوا عقولهم دعاة إلى الله تعالى ، ووضعوها موضع الرسل الدرات ، فقد حملوا عقولهم دعاة إلى الله تعالى ، ووضعوها موضع الرسل الدرات ، وقد حملوا عقولهم دعاة إلى الله تعالى ، ووضعوها موضع الرسل الدرات ، ويقال فائل ؛ لاإله إلاالله ، عقل رسول الله ، لا يكي مستكفر ا عد المدرس من جهة المعنى عطهر فساد قول من سلك هذا .

ثم نقول والله الهادى والموفق: إن الله نعد لى أسس ديده وبداه على الاتباع، وقبوله بالعقل في الدي معقول وعبر معقول، والاساع في حميعه وحس، ومن أهل السنه من قال بلفط آخو فال إن الله لا يعرف بالمقل ولا سعوف مع عدم المقل، ومعنى هذا أن الله تعالى هو الدي يعرف المد أد م، وعرف الله بالله لا يعبره لقوله تعالى ( بلك لاتهدى من أحدت ولكن الله بدي من يشه ) (\* ، ولم يقل ولكن العقل، وقال تعالى ( والله بهدى الله بدي من يشه ) (\* ، ولم يقل ولكن العقل، وقال تعالى ( والله بهدى الله بدي من يشه ) (\* ، ولم يقل ولكن العقل، وقال تعالى ( والله بهدى الله بدي من يشه ) (\* ، ولم يقل ولكن العقل، ولا تصدقا، ولا صلبا ، أنه الله تعالى هو المعرف ، إلا تعدقا، ولا صلبا ، ووجود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لا تعدقا، يعرف العد عسه وحود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لا مع عدمه ، الان الله تعالى هو المعرف ، إلا أنه إنها يعرف العد عسه وحود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لامع عدمه ، الان الله تعالى وحود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لامع عدمه ، الان الله تعالى وحود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لامع عدمه ، الان الله تعالى وحود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لامع عدمه ، الان الله تعالى وحود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لامع عدمه ، الان الله تعالى وحود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لامع عدمه ، الان الله تعالى وحود العقل ، لا يه سعب الادراك والتمييز ، لامع عدمه ، الان الله تعالى وحود العقل ، الا يه سعب الادراك والتمييز ، لا يه عدم ، الان الله تعالى و المعرف ، الله يعرف العدى الله تعالى الله تعالى و المعرف ، الله تعالى الله تعالى و المعرف ، الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله الله تعالى الله تع

<sup>(</sup>۲) ۸۴ التمس وء

الاحراف ۱۹۸۸
 القرة ۲۹۸

قال (إن في الك لآيات لقوم يعقلون) (١) . وقال (إلى في دلك لله كرى للى كان له قلب) (٢) وقال تعالى بحرا عن أصحب للر (وقالوا لوكا نسمع أو يعقل ما كنا في أصحب السعير) (٢) ، والله يعطى العبد المعرفة لحد يته إلا أنه لا يحصل دلك مع فقد العص ، وهذا ك ٤٠) أن العبد لا يعرف الله تعلى جسمه ولا يستحصه ولا يوجه مع عدم شخصه وسسمه وروحه كداك لا يعرف الله نامعقل ولا يعرفه مع عدم العقل ونظير هد أن الولد لا يكون مع فقيد الوط، ولا يكون بالوط، من يكون بيشرب أن الولد لا يكون مع وشد ولا يكون بالوط، من يكون بيشرب يكون بالله تعالى وحدة وكذاك لا يكون الرع إلا في أص ولندر وماه، ولا يكون المؤلف يكون بالله أن أن أنو أيتم ما تحرفو يكون المدول يكون المالة أنها بنتو به ، أم يحن المدول يقدل الولد رعمة أن أن أنده الله تعالى . وأمثل هد كانو ، و لموفق يكدى بالمدول يكدى بالمدي بالمدول يكدى بالمدول يكدى بالمدين والمحدول لا شعبه ليكدر .

وقد قال بعض أهل لمعرفة • إنما أعطيا المقل الافامة الصودية ، الإ الإدراث الرابا بنه . فمن شعل ما أعطى الإقامة المعودية بإدراك الرابو منه فاتنه العبودية ولم مدرك الرابو منه و معنى قوسا . الله أعطيا العقل الإهامة بعبودية هو أنه آله الحيير من القبيع والحسل والسنة والمدعة ، و الراباء والاحلاص ولولاه لم تكل تنكليم ، والا توجه أمر والانهى فيا استعمله عن قدره ولم إجاور به حده ، أداه دلال بل العبيادة الحالصة ، والثبات عن لسنة ، واستعمال المستحسيات ، وثرك المستقبعات ، فيكول هذا معنى قول من وصم، في الراحى ، بكثر الصلاة والصيام إنما يجاري عني قدر عقله ، وقال العنسية

<sup>(</sup>۱) ۱۲ النمل ۱۷ (۲) ۵۰ ق ۲۷ (۳) ۱۷ الملك ۱۰ (۱) ق الاصل كان \_ ولماما \_ كاأن ۱۰ (۱) ۵۱ الوائمة ۲۳

عقل مدير بديرلصاحبه ١١ أمر دبياه وعقباه الأول تسايره الإشاء إلى ساير الصابع ثم إلى معرفة النفس شميشير إلىصاحبه بالحسوح والطاعديه والسبيم لامره والموافقةلة و هد معي فو فيه العافي من عقل عنائله أمره و بهه . وقاق معمهم العقل حجه الله على حميم الحلق لأنه سن التكليف إلا ب صاحمه لابستعي عرالتوفيق فيكل وقت ونفس العقل بالتوفيقكان والعاقل محتاج في مستغنين عن الله بالعقل ، فيرتمع علهم الخوف و لرحاء ويصدون أسب من الخذلان وهذا تجاوزعندرجةالموديه وتعدعها ومحالس الأمر إدساس الحكمة أن ينزلالله تعالى أحداغير مبرلته فادا أعي عبيده عن بصمه فند أم هم عبر متراتهم وحاورتهم حدودهم ولوكان هد هكدا لاستوى الخلق وأحس فيمعيي مرالمعاني الربوابيه والله بعالي بنس كشيه شيء في حميح بلعدتي و قال بعصهم المعالي على ثلاثه أوحه عقرمولود مطنوع (٢) وهوعڤن بنيآدم الدي به فسب ۽ إُهل الأرص وهو محرالتظيف والامر والنهي ونه يكون الندير والتمير والعقل الثاق هو عقراتاً بيد اندي يكون مع الإيمان معا وهو عفل الاسياء والصديقي . ودلك بقصرومي الله تعالى والعقر إلك ليشعو عقل البجار بوالمعر وديث مايا حبيم لناس بعصهم من فعص ومن هذا قول من قال ملاقاه الناس بلقيح العقول وهاب بعص أهل المعرفة : ممدار العقل فالمعرفة كقدار الأبرة عند دياج و حرفونة لايمكن لنس ديباج و لاحر إلا أن عاط «الإرقوداحيط بالارفنلاحاجه(٣) ما إلى لابرة كدلك نصط لمدفة بالعقل لاأبالمعرفة تحصل مرالعقرأو ذبت فيه .

<sup>(</sup>١) في الأصل أه حه .. وثلمًا صاحبه .

<sup>(</sup>٧) في الاسارمطش \_ وفي الهامش صوابه \_ مطبع والصواب \_ مطمع .

<sup>(</sup>٣) أن الاصل بها \_ ولطها يهما .

وأعلم أن فصل ما بيننا ومين المبتدعة هو مسألة العقل فإنهم أسسوا دينهم على المعقول وجعلوا الاتباع والمأثور تما للمعقول. وأما أهن السنة قالوا · الأصل في لدين الاتباع والعقول تسع ، ولوكان أساس الدين على المعقول لاسمى الحلق عرالوحي وعرالًا بياء صلوات الله علهم . ولبطل معي الأمر والنهي ، و عال من شاء ما شاه . ولو كان الدين بني عنبي المعقول ، وجب ان لا يجور الدرِّمال أن يقبلوا أشياء حتى يعقلوا الوتحل إدا تدبرنا عامة ما جاء في أمر الدن من ذكر صفات الله عرا وحل وما تعدد الساس من اعتقاده . وكدان ما طهر مين المسلمين وتداولوه بينهم ، ونضاوه عن سلعهم ، إلى أن أسدوه إلى رسون الله . صم . من دكر عدابالقبروسة البالملكين والحوص والحرن والصرط وصفات اجة وصفات النار ، وتحليد لفريقين فهما ، أمور لا ندرك حمائقها بعقوك . وإتما ورد الآمر بقبولها والايمان بها : عادا سمعا لـ ينا من أمور الدي وعقلناه وقيمناه ، فلله احمد في ذلك والشكر وهمه وأعتمال أن هذا من قبيل ربوبيته وقدرته وأكتمينا في دلك بعده ومشيشه . وقال تعلى في من هذا ﴿ وَسَأَلُونَكُ عَنَ أَلُوجَ قَسَلَ الْرُوحِ مِن أَمْرَ رَبِّي وَمَا أو يتم من العلم إلا قلولا ١٠) وقال الله تعملي ( ولا يحيطون فشيء من علمه (t) it a Y!

ثم بعول هذا الفائل الذي يقول بني دينها عني لعص وأمر با باساعه :أحر نا إذا أنات أمر مراثله تعالى بحالف عقلك فأنهما تأحد؟ بالدي تعقل أو بالدي تؤمر؟ بين قال بالدي أعقل فقد أحطأ ، وترك سين الاسلام وين قال يما ا آحد بالدي جاء من عبدالله فقد ترك فوله ، ويماعيم أن بقبل ماعقلياه يما نا

Yee ELEVY) A. + JI . V (1)

و تصديقاً ، ومام معقله قبلناه تسليها و سفسلاماً ، وهدامعتي قول القائل من أهل السنة إن الاسلام قبطرة لاتعار إلابالبسليم . فبسأل الله التوفيق فيه والشات عليه وأن يتوفانا على ملة رسول الله ، صم م يميه وقصله . عليه وأن يتوفانا على ملة رسول الله ، صم م يميه وقصله . هذا آخر ما لخصته من كلام إن السبعالي (١) .

## ذكر كلام إمام الحرمين

« دكر كلام يمام الحرمين أني المعالى الحويين (١١ في دلان قال الله الله الله على تاريخه سمعت أبا روح الفرح بن أبي سكر الارموى بمول سمعت الفقيه عالما (٣) يقول سمعت إمام الحرمين أنا المعالى الجويبي يقول الو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما الشعلت بالسكلام وقال الاسبوى في طبقاته في ترجمه أن العبائم بن حسين الارموى حلس إلى مام الحرمين وسأله أن نقر أعلم شيئا من علم السكلام فهاه عن ذلك وقال الواستصلت من أمرى ما استدبرت ما قرأته (١) ، وقال بن الجورى (١) في لمين إسبيس كان أبو العبالى الحويتي

<sup>(</sup>۱) من السعدي م أبو عظم م منصور من "ه م بن عبد الحيار — المروق بابن السعدي — عده م الدين م وقي سنة ۱۹۹ صدب شامير ما ياس ۱۹ — ۲۹ السعدي — عدم من من من وست — غوبي مها وري — شركر الاشترى المظم حول لية الارساء ۱۹۰ م به الاحسام الاحسام الشامي المغرى المغرى الشعرى الشام ۱۹۹۷) من ۱۹۲ — ۱۳۰ م و بيان كدب المغرى الماسد إلى الاشترى ( طبعة الشام ۱۳۹۷) من ۱۳۷۸ — ۱۳۸۰

 <sup>(</sup>٣) هام بن عيسه الواحد بن عيسه الرحم أبو يكا الاسهاق "وف في رحم ١٩٨١
 ١ م م م ع عن به

 <sup>(</sup>٤) دکر السکی فی طانات اشامیة هقد انتصوص کلها . وشك فی صدورها هن امام لحریبی . د ۲ س ۲۹۰

 <sup>(</sup>٥) ابن العورى . أبو الداح عالى لدين عبد الرحن بن أن بدين على من كلما له بلي
 الدائل با حسيمة عال وجميهات الداوق بنه حمد أني عشر رمضان سامه سمير والسمين والسمين بوسيائة بدياته علاد الدابل الالتوسى من إداه

يقول القد حليت أهل الاسلام وعومهم وركت النحر الاعظم وغصت في كل دلك في طلب الحق ، هر ، من التقليد ، والآن فقد رجعت عن الكل إلى كله لحق عسم بدل عجاز وبالم يعركني الحق للطف فأموت عسلي دل العجائر وتحتم عي فيه أمال ، كلمه الاحلاص فاوالل الاس لحويني، وكال يقول الاصحابة الاستعارا ، لكلام ، فاواع وت أن السكلام يلع في ما للم ما شاعف له ا

## ذكركلام الغزالي فالمرفة بين الإيمان و رسفة

و دكر كدم حجه الاستلام أبي حامدالد الى في دلك م قال في كتابه التفرقه بين الايمان والريدقة ٢٠)

وقص ، مرأشد الماس عنوا وإسرافا طائمة من المتكامات كفروا عنوام المسبح ، ورجمو أن من لا يعرف السكلام معرف ، ولم يعرف العقائد الشرعية أدابوا في حرزه ما ، فهو كافر ، فيؤلاد صيفوا رجمه الله (٢) على عباده أولا وحموا الحه وقفا على شردمه يسمره من المسكلمين ، ثم جهلوا ما تواتر من السنة شابا ، إذ ظهر من عصر وسنسول الله هاصم ي وعصر ما

(١) وقد عدم كناب غيس عيس عبد غدالدم والعلم هـ أو ابيس عيس (طامة حاكمي
 د. ١٠١٥ هـ) . وهدر مماوة عد كورة في من ١٠٠ مع احتلافات إساطه ،

(۲) نشر هذا كان كن الم و يهن المرابة على لاعال والوائدة ه ( جمه العالمي والوائدة ه ( جمه العالمي به ١٩٣٥ م ) وسلشير يل مو مه العالميات ١٩٣٥ م ) وسلشير يل مو مه الاحتلاب أو الوائدة بان عشره به دورة في كناب النزالي المطبوع م وهدة م الله م ق لا كتاب لمصوع موجودة من ص ٧٩٠ - إلى ٩٨ - المدرم ( الكتاب فعمل شعر ١٩١٧ م دا دو عام ( ) في رحم دالله أو سهة ،

الصحابة (١) حكمهم برسلام طوائف من أخلاف الفراب كاتو الشبعين بعبادة الوئل ، ولم يشتعبوا بتعلم (٢) الدين ، ولو اشتعبوه بها ٣٠ ٪ يمهموهم ١٤٠ ومن طن أن عدرك الاعان البكلاء والأدلة اعراره والقسيات المرتبة افقد أنعد (٠) لا (١ من الأعني بور يقدقه أنته في قلب (٧) عبده (٨) عطة وهدية من عدد . بره بسبه (٩) من الباطن لا يمكن (١٠) التعير عنه . (١١) وثا به تسلب رؤنا في المنام ، وتارة تمشاهده حال رجن متدس و سرابه بورم إليه عند صحته و مجالسته ، وثارة نقر بة حال ، فقد حاد أعر الى إلى أبني عبه السلام جاحداً له مسكرا . فيا وقع نصره على فللعه بهوم . فرآها تازك مها أبوار سوه قال: وعه ماهدا بوحه كدات وسأل(١٣) أن يعرض عمه الاسلام ١٠٠ وحاء عليمه اسلام آخر فقال : أصدال الله آلله بعثث ساله المال ١١ ) رى والله. الله بعثى بديا ، فصدفه يميه وأسل وهد وأمثاله في لا يحصي ١٠١ ولم يشمل واحد مهم بالكلام وبعل الأبلة إكار يدو بور الأعل أولا عش هسه العرال في قو يم لمه بيصاء أم لا ترال ترد د إشرافا عشاهده تك الأحوال لعطيمة ولتلاوه الفرآن وتمفيه الفلب فلب شعري من عل عي الرسول عليه السلام وعي الصحابه إحصار أعراق أسم وقولهم (٢١) به الدليل على أن العالم حادث أن لا يحدو عن الأعراض . ومالاحدر عن الحوادث فيو حادث الوأن ته تعالى علم بعد وقاد الصادرة

<sup>(</sup>۱) ف رمی شمیر (۲) ف عل (۲) ب ده (۱) ف ر بهور

 <sup>(</sup>٥) أف مقد أيدع حد الأيداع (١) ف مقير موجودة (٧) ف مقول

<sup>(</sup>ه) ف مدهد (۱) ف دیوه (۱) ف عکه (۱) ف مها

<sup>(</sup>١٢) ف وسأله (١٢) ف - وأسر (١) ب ، فقال هذه العبلاء والملام

<sup>(</sup>۱۰) ف ، أكثر من أن محمى (۰۱) ف ، وتوله

زائد على (ا) الدات لا هو ولا هو غيره (۱) . إلى غير دلك مر\_\_ رسوم المسكلمين .

ولست أقول لم تحر هذه الألهاط ، بن لم يجر أيضا ما معاه معى هذه الألهاط بل كان لاتكشف ملحمه إلا عن حماعه من الأحلاف ، يسلبون تحت طلال السيوف وجماعة من الأسارى يسببون واحدا واحدا بعد طول الرمان أو عن القرب ، فكانوا إدا نظفوا بكلمه الشهادة عنوا الصلاة والركاة وردوا إلى صباعتهم من رعاية الغنم أو عسرها ، بعد لست أسكر أن إكون دكر أدلة المشكلين أحد أسب الايمان في حق بعض الناس وليكر ليس ديث عقصور عبيه وهو أيضا بادر بن لا ينقع (؟) إلا (٤) البكلام الحارى في معرض الوعظ كما شدمن عليه الفرال فأما البكلام المجرو على الملكلين فيه يشعر بدوس المستعمل أن فيه صنعة جدل يعجز (٩) عبد العامى لا ليكونه حقى في بيسه وقيه (١) يكون ديث سند لرسوح العادة في فيسه و بديث لا بري تحسن مناص ، لا كلمان و لا يفقيه إكثمت (٧) عن واحد بيقن من المان الهان عبد و لا من مدهم الد في إلى مدهم أن حسمه ، ولا عن عدم ، ولا عن مدهم الد في إلى مدهم في عدال باسبت ولديل ، م حراب السنف بالدعود بديه محادلات ما في عدال باسبت ولديل ، م حراب السنف بالدعود بديه محادلات ما في عدال باسبت ولديل ، م حراب السنف بالدعود بديه محادلات ما في عدال باسبت ولديل ، م حراب السنف بالدعود بديه محادلات ما في عدال باسبت ولديل به حراب السنف بالدعود بديه محادلات ما في عدال بالموت عيم من تحراب في بكره و يشبعن بالدعود والديل في الديل بالديل بالديل

وإد كما بساهم ومرافيه لحو ١٨١. صرحاناً بالحوص في الكلام

١) ك عن (٢) و لأساء (٤ عام دوق هائش -- ولا مو عيره اول عن الأعلى (٤) ك الأدوان (٤) كان (٤)

حرام اسكترة الآفات (۱) . إلا لاحد شخصين . . حل وقعت له شهة . اليست ترول ، كلام قريب وعطى عن قسه ، ولا يحر بعلى ، (۱ فيجور أن يكون القول المرتب الكلامي – رافعا شهة تدخل له في مرصه ۲) فليستعبل معه ١٤) ويحرس عه سمع الصحيح الدي ليس به ذلك المرص فإبه يوشك أن بحرك في نصبه إشكالا – ويثير له شهة ثمر صه ، وتستبرله عن اعتقاده الحجر وم الصحيح (۱) – واشال تشخص كامل العقل راسح القدم في الدين ، ثابت الإيمان بأبوار النفس (۱) يربد أن يحصن هذه الصمه يد وي بهامر يصا فإدا وقعت له شهة وليعجم بها مسدعا إدا – سه له (۱) – و يبحرس به معتقده ، إذا قصد مندع إعواده ، فعم ذلك – فدا العرض (۱۵) من حق (۱۱) فرض عين إذا الم يكن إعدد اعقاده بحر مر (۱۱) نظريق حن سواه و الحق الصريح أن كل من اعتقد ما حاد به الرسول و صر ، واشست سواه و الحق الصريح أن كل من اعتقد ما حاد به الرسول و صر ، واشست عليه القرآن اعتقادا حتيا في مؤمن ، وإن له بعد في ذات من الايل الكلامي صعيف جد فقرف ع الراس (۱۱) بكل شهية ، يل الإيمان الراسم ، يمان الموام ، حاصل في فيه به من علي بتواتر شهية ، يل الإيمان الراسم ، يمان الموام ، حاصل في فيه به من علي بتواتر شهية ، يل الإيمان الراسم ، يمان الموام ، حاصل في فيه به من علي بتواتر شهية ، يل الإيمان الراسم ، يمان الموام ، حاصل في فيه به من علي بتواتر شهية ، يل الإيمان الراسم ، يمان الموام ، حاصل في فيه به من علي يتواتر شهية ، يل الإيمان الراسم ، يمان الموام ، حاصل في فيه به من عصى بتواتر

<sup>(</sup>۱) ألب، الآلة، (r) في عن رسول الله

<sup>(</sup>٣) قب د فاقباً شپئه وويد له من مرضه د. (٤) ف ا «سندان معه دلاي

 <sup>(</sup>a) في الأصل د و برله بشهة مرضه ... ويسمر نه عن النفاذة عبرات وموعبر ملهوم ولذف وصف على ف رهو ... ويتير له شهه عرضه ... وتدسر له عن النفاذي عبروه

<sup>(</sup>۳) ف البقيل (۷) ف م (۸) ف م به البرم کال (۶) ف م به

<sup>(</sup>١) ف و درا و الشية (١٦) ف معل (١٢) ب . م كل.

١٢) ق - عروم . (١١) أن الزوال

لهاع ١٠٠٠) و حد س عد النوع عرال ٢) لا يمكن التعبير عنها . وتحام تأكده ١٠٠) بلارمة العاده والدكر في مأدت (١) بمالعبادة إلى حقيقة النفوى و تصيير لحل عن كدور الد الدبيا و مالارمة دكر البه تعلى دائما . أجست له أبوار المعرفة و صارب الأمود التي كان عبد أحدها تقسد عسده كامعية والمشاهدة . و دلك حقيقه المعرفة لتي لا تحسن إلا بعسم الحلال عصاء الاعتقادت والشراح الصدر سور الله ( ش يرد الله أن يهديه شرح صده للإسلام فهو عي بور من (١) ربه) (١ كا سئل سول الله ، صم ه عن معنى شرح لصدرهال بوريقدف في قلب المرام ، فقين و ماعلامته فقل النجافي عن دار العرور و اللاديه إلى دار الحلود في علم أن المتكلم المقال عن الديل عن دار العرور و اللاديه إلى دار الحلود في علم أن المتكلم المقال عن الديل عن دار العرور و اللاديه إلى دار خفيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادية إلى دار خفيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادية المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادية و مقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادية المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادية المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادية المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار العرور و اللادية المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادة المنات المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادة المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار الغرور و اللادة المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار العرور و اللادة الما دارك حقيقة المعرفة ولو أدر كها لشجافي عن دار العرور و اللادة المنات حقيقة المعرفة ولو أدر كها ليكان المنات العرور و الادبة المنات حقيقة المعرفة و المنات المنات المنات المنات عليات المنات المن

## كلام الغرالي في الإحياء

وهال () في لاحيد. المقصود من لكلام حماية المعتقدات التي لقمها أهل السنة عن السمب لا عبر وها وراء دلك طلب بكشف حقائق الأمور منه عصفد محتصر وهو القدر الذي أورداه في كمات قواعد لعقائد من جلة هذه الكتب والاقتصار فيه ما يبلغ قدر مانة ورقه وهو القدرالدي أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وإعتاج إليه لماطرة مندع ومعارضة

<sup>(</sup>۱) ف. ، أو الماسل (۲) ف. وأحوال (۲) قد ، ياروه

<sup>(</sup>ع) قد من عدد (ه) تا لا ما دود (تا الد والد والد والد

 <sup>(</sup>٧ عد عدي هد حي ق ديجة المشورة من الاحياء ١٠ ٩٠ عد ٣٨ عد ٩٠ من الاحياء ١٠ من المدينة المرد ١٠ من ١٠ من النفر تين بشيرا الى اللسطة المطوعية من الحدد دخرف ٢٠

سعه بما يعسدها ويترعها عن قلب لعامي ودلك لا بصع إلا مع العوام قس اشتداد بعصهم ، وأما المشدع بعد أن تعم من الحدل ولو شيئا يسرا فض (۱) ما يمع معه لكلام فإمك (۱) إن أشعته لم يترك مدهمه و حدل مقصورعلى مسه وقدر أن عبد عبره حوال (۱) ما هو عاجر عبه وربما أنت ملس نقوه انحادية ، واما العامي إذا صرف عن الحق سوع حدل فيمكن أن يرد رايه (۱) عثمه قبل أن يشتد العصب في الأهواء (۱) — قد اشتد تعصيم — القطع للمس عهم (۱) إذ التعصب سبب قسح لعقائد في نقبوب (۱) وهذا (۱) أيضا من آفات العباء للوء فإنهم بالعول في التعب للحق و منظر والله المحافيين بعين الاردراء ١) فيمعت مهم الدواعي الملكاف و المقاهد و يتوفر بواعثهم على طلب نصره المحافي و يعوى عرصهم في المساك عا سنوا ، يه ولوجاء والمن جائب اللطف والرحمة أو لصح في الخلوه لافي مع ص العصب و لمحمر الانتحو فيه و لكن لما كان لحاد الا عوم إلا المنتسع ولا عدم الا باع مثل العصب المعن ، شتر للحصوم عدد المعسد المعرور الدين المعسود المعرور المناه المنساء المعن ، شتر للحصوم عدد المعسد المعرور الدين المعسود المعرور الدين المعساء المعراء شتر للحصوم عدد المعسد المعرور الدين المعسود المعرور الدين المعساء المعراء شتر للحصوم عدد المعسد المعرور المعرور الدين المعرور المعرور

(۱۹۳) في الاسل أنه عليه المداعل بهذا المواجد المهابي هذا البيان إلى الدائم المائية المواجد المهابية المراحد المهابية المحاجد المحاجد

، وسموه ديا عن الدي ونصالاً عن المسلمين وفيه عنى التحقيق هلاك الحلق ورسوخ البدعة في النموس

## مناظرة جرت بين متى بن يونس الفنائى الميلسوف (١) وبين أبي سعبد السبر الى (١)٬ رحمة الله عديه

قال أو حيال دكرت فور و منظره حرب في مجلس الورير أبي الفلح الفضل بن جعفر (\*) بن الفرات ديرأتي سعيدالله برق وأي شرمتي و اختصرتها فقال لى ١ كنب هذه المناظرة على التمام فإن شيئا بحرى في دلك المحسرالله في ومن هذب الشنجين محصرة أولئك الاعلام يسمى أن يعلم سهاعه و توعى فوائدة و لا يتهون نشيء منه ، فيكنيت

حدثي أبو سعيد اسع من هذه القصة \_ فأما عن ل عسى النحوى الشيخ الصاح فيه به ها مشروحة \_ فأل لم المعدد المجلس سنة عشري و تدياتة قال الوراد من لهر ب للحماعة \_ وقيم احالمان وال الاحشيد والكدى وابي أبي بشر وابي رباح وابي كف وأبو عمرو قدامة بي جعفر والرهرى وعي ان

(۳ السيراق - الحسن إلى عام فقد بن المراس السداق بدأ تو سميد المعوى القامي وسعرات باد على ساحل النحاس في عام الداور الراس على ساحل النحاس في عام الداور الراسة برحدوث )

(٣) حدر بي الدر له وف من عربه وو ما ١٠٠٠ م.

عیسی از الجراح وأبو فراس وان رشید وان عند المربر الهاشمی و بن یحی العلوى ورسول ان طعم من مصر والمرباق صاحب بني سامان ـ أريد أنّ ينتدب مسكم إنسان لمناظرة متى في حديث المنطق . فإنه يقول : لا سبيل إلى معرفة الحق من الباطل ، والصدق من الكنب، والخير من الشر ،والحجةمن الشبهة .والشكم ليقين . إلا ما حوياه من المطقوم كماه من العيام يو استقداه من واصعه عني مرانيه وحدوده واصعب عليه من حهة أسمه على حقائقه . فأحجم القوم وأطرفوا . فقال ال الفرات . والله إل فيكم لمن يعي تكلامه ومناطرته ـ وكسر ما يدهب إليه ـ وإلى لأعدكم في العلم بحاراً ، وللدر، وأهنه أنصاره، وللحق وطلابه منا ١ ـ فيها هيده النعامر والتلامر ، اللدان تحتون عهما ؟ فرقع أنو سعيد لسيرا في رأسه لـ وقال أعسرأبها الوزير فإلى العم لمصون في الصدور ـ غير بعم المعروض في هذا تحسن عن الأسماع لمصحة والعيون امحدقة والعقول الحامدة(١) لـ والأساب الناقدة لـ لأن هذا يستصحب اهيمه و لهيمة مكسره ـ وبحثلب الحيا .. والحيا مغلبة . وابيس البراز في معركة عاصة ، كالمصر ١ع(١٠ في نفعة حاصة - فقر من أنفر أن : أب ها يا أيا سعيد هاعتداً إن عن عارك ، يواحب عليك لانتصار العسك والانتصار النصلك راجع على أعماعة بمصلك ، فقال أبو سميد . محالمة الورم فيها بأمره هجبة والاحتجاب عن رأيه إخلاد إلى التقصير ، وبعود بالله من لة الفدم ، وإياه سأل حس التوفيق في الحرب والسلم . ثم واجه متي فقال : حدثي عن المطق ما تعلی به ؟ فإما زدا فهمـا مرادك فـه ، كان كلامـا معك في قـوال صـوابه ، ورد حطئه ، على سان مرضي وعلى طريقة معروفه قال متى أعنى به أبه

<sup>(</sup>١) كذا بالاسل

<sup>(</sup>٢) لنها كالمبارطة

آلة من الألاب بعرف به صحيح كلام من سقيمه ، وقاسد المعسنى من صالحه ، كالمران في أعرف به الرحدن من التقصال والشائل من الجانح و فقال به أبو سعيد أحطات لان صحيح الكلام من سقيمه ، يعرف بالعقل به لى كما سحت بالعقل و هنك عرفت الرحم من النافض من طريق الورن من دالك عمر فة المورون لا أمو حديد أو دهب أو شه أو رصاص ؟ وأراك بعد معرفة الورن ، فقيرا بل معرفة حوض المورون ، وإلى معرفة قيمته ، وسأر صفاله ، لى يطول عدما فعلى هذا م يتعلك الوزن الدى كان عليه اعتمادك ، وفي تحقيقه كان احتمادك إلا نفعا بسارا من وجه و احد و نقيت عليك وجوه كانت كما قال الأول .

## حمطت شيئاً وضاعت منك أشياء

و بعد ، فقد دهب عدل شي، ها هما ، لدس كل ما في الدبيا بورس ، س مها ما بورس ومها ما بكال ، عها ما بدرع ، وفيها ما يسمع ، وفيها ما يحرر وها الحورك ومها ما بكال ، عبها ما بدرع ، وفيها ما يسمع ، وفيها ما يحرر وها الحورك كال هكدا في المحمولات المقرومة ، والاحسام طلال لعمول وهي تحكيم بالشعد والنقريب مع الشه المحموط والمماثلة الطاهره ي و دع هدال إن كالاستعاق وضعه ، حل مل يو تال على لعه أهمها و صطلاحهم عدما وما يعارفونه بها من رسومها وصعائها من أن يطرو فيه الوسعدوه حكما هي بار من المرك والهد والهاس و عرب أن ينظرو فيه الوسعدوه حكما طه و عيمهم ، وقاصا بهم ما شهد به قدوه ي وما أسكره ، رفيسود .

قال مى يما ارم بالك لأن المنص بحث فى الأعراض المعقولة والمعاى المدركة وتصمح للحواطر الساحة والساح الحاحية والماس فى المعقولات سو - ألا برى أن أربعة وأربعة أمالة عند حميج الأمراد وكدلك ما أشهة فال أبو سعيد أو كانت المصريات بالعقل والمذكورات المقتد ترجيع مع

شعب المحلقة وطراقه المشدسة إلى هده لم مه البينة في أربعة وأربعة أبهما أسه رال الاحلاف، وحصر الاتفاق وليكي ليس الامر هكذا ـ ولفد موهت بد المدن ولكم سده في من هد الهوية ـ وليكن تدع هذا أيضا بركانت ألاع الصابعة والمه والمه في مدركه لا بوصل إلها إلاباللغة الجامعة الرحمة والاقتدال وحروال أفدال والمدال معرفة للعد القال معرفة والاقتدال وحروال أفدال والمدال من أو أللث في مل معد الفراد المعدد في الما أموضع بن الدال من بن أن أللث في مل مدال أنه سعند في الا أللث في مل معد الموسية وأنت لا تعرف لغة يونان فيكيف صرف تلاعونا بي معة لا تني معد ليودية وأنت لا تعرف لغة يونان فيكيف صرف تلاعونا بي معة لا تني مدال في معدد الما من صوبال والمراض الموم الموم المن كانوا به والمراض الموم المن من مناولة الما من هده إلى تعدد حرى مرابية المن من هده إلى لعد أخرى مرابية المن من هده إلى لعد أخرى مرابية المن من هده إلى لعد أخرى عرابية المن من هذه إلى لعد أخرى عرابية المن من هذه إلى لعد أخرى عرابية المن من هذه إلى لعد أخرى عرابية المن من المناك المن المناك المن المناك المن المناك المناك المناك المن المناك الم

قال منى يونان وإن بادب مع عنم فين مرحمه قد حقيب الأعرض و سب المعالى .. وأحاصت احم بي قال أبو مم در إلا سب لك أن يترحمه صدفت و ما كدمت وقومت و ما حرفت و وي النائت ولا حافت و لا يقصت و لا يرادت و لا قدمت و لا أحر ت و ولا أحدث عمى الخاص و المام و لا يأحض الخاص و المام و لا يأحض الخاص و المام و المام و لا يكون به ولي مقادم المعانى فيك بك تقول نعد هذا لا حجم ولي في من يونان و لا يرهان إلا ما وصعوه و لا حقيقة إلا ما أبروه قال مي يراد و و يقصل عام من يونان و لا يم أحوث عامة بالحكمة و الحث عن طاهر هذا المام و ياشر ما نعشر ما نعشر ما نامشر وقشا مافشا .. و نشأ ماشاً من أبواع العلم وأصاف الصاعة .

ورمجاه عال أراعا جأن معالمه المحاجرة أغير موساق المحافر عال

. . . . . .

وإعسون في حوال أنا أنا أن الما

<sup>(1)</sup> ها عتهي القطع وسادوه عدر به عن السيوطي و عن معجد دد ، ما سعرمر عميهم الاددان بالرمر م (۲) م محديد (۲) م سمح وطبعه ، د في الأسن تحديث وفي الحديث صوابه تحور د وكدك في م (۵) م محد الله ) م مدود

هده اللعه الى عاورة بها وتحاريها فيها لعست أمك عنى عن معافى يونى كا أمك عن عن لعة يومان ، وهمها مسأله أنقول إن الناس عقو لهم بختصه وأنصداؤهم مها متعاوية ؟ قال متى : بعم قال فهما الاحلاف والساوت بالطبيعة أو الاكساب ؟ قال مالطبيعة قال فكيف بجور أن يكون هاهما شيء يرتقع به الاحتلاف الطبيعي والتعاوي الاصلى ؟ قال متى هذا قد من في حمله كلامك بالاحتلاف الطبيعي والتعاوي الاصلى ؟ قال متى هذا قد من في حمله كلامك بها . قال أبو سعيد فهل فصلته بحو للها قال المرب ومعاليه سميره عبد أهن العمل عن حرف واحد هو دال في كلام العرب ومعاليه سميره عبد أهن العمل في حرف واحد هو دال في كلام العرب ومعاليه سميره عبد أهن العمل عن حرف واحد هو دال في كلام العرب ومعاليه سميره عبد أهن العمل في مناجع من باحية منطق أرسطاطا بس الدي تدل به و تناهي بنتجيمه وهو الواو ، ما أحكامه ، وكيف من قعه ، وهن هو على وجه واحد أو على وجوه ؟

فهت متى وقال عدا نحو والنحو لم أنظر فيه لا به لا حاجة بالمنطق إلى المحو وبالنحوى حاجه إلى المنطق الان المنطق بنحت عن المعنى والنحو من المنطق المنطق والنحو عن المعنى المنطق المنطق والمعنى المنطق والمعنى أنبرف من المنطق والمنطق ألا من أن رجلا لو قال والأحاء كام من ود واحد بالمشاكه والمنائلة ألا من أن رجلا لو قال نطق ريد بالحق والمنائلة بالحق والكماء بالمنطق على عبر شهادة للكان بحره وواصعا للكلام في غير حقه ومستعملا للمنط على عبر شهادة من عقله و عقل عبره والنحو منطق و لكمه مناوخ من العربية والمنطق تحو وكمه منطوخ من العربية والمنطق تحو وكمه مناوخ من العربية والمنطق تحو وكمه مناوخ المنائلة أن المنط طبيعي والمعنى والمعنى وقد نفيت أسالا أنم لصاعك التي تتحمها وآلك التي تزهى ها إلاأن

(١) في الأصل المنطق \_ وفي الحامش - صوابه المنطق \_ وكدا بن م

تستعير من العربيه لها اسما فتعار وإدا لم يكن الك بد من قبيل هده اللعة ، من آجن الترجمة ، والتوقى من الحلة اللاحقة الك. قال : مني يكعيني من العنكم هذا الاسم والعمل والحرف من الحلة اللاحقة الك. قال : مني يكعيني من العنكم هذا الاسم والعمل والحرف فإني أتبلع بهذا الفسر إلى أعراض قد هداتها إلى يون، قال أبو سعيد ، أحصأت الأمك في هذا الاسم والععل والحرف فقير إلى وضعها ويامها على الترتب الواقع في عور أز أهلها وكذلك أنت محتاح بعد هذا إلى حركات هذه الاسماء والأفصال والحروف فإن الحطأ والتحريف في الحركات كالخطأ والمساد في المتحركات وهذا باب أنت وأصحابك ورهطك عند في عقلة على أن هاهمها مرا ما علق مك وهو أن لعة من اللعات الانطاق عنه أحرى من حميع حهامها بحدود المتحركات وهذا باب أنت وأصحابا و حروفها و تأليمها و تقديمها و تأحيرها و مسجعها ووزنها وتحقيقها و محميمها وأمعاها وحروفها و تأليمها و تقديمها و تأحيرها ومسجعها ووزنها وميلها وعر خلك عما يطول دكره وما أطن أحد بدفع هذا الحكم أو يشك وميلها وعر خلك عما يطول دكره وما أطن أحد بدفع هذا الحكم أو يشك في صوابه عن يرجع إلى مسكة (١٠ من عقل أو نصيب من إصاف فن أبي يحت أن تنق بشيء ترجم الك على هذا الوصف؟ بل أنت إلى أن تعرف اللعه العربية أحوج منك إلى أن تعرف المعاني اليونانية (٢) .

وحدثى عن قائل هال آك: حالى فى معرفة الحقائق والتصفح ها والبحث عنها حال قوم كانوا قبل واصع المنطق الطركما نظروا وأتدبر كاندبروا لأن اللعة قدعرفتها بالمسأو الوراثة والمعانى نفرتعنها بالنظر والرأى ماتقول له لايصح

<sup>(</sup>١) ل لاسل مثألة - مشكا وهي الصواب

له هذا الحكم ولا يستتب هذا الأمر . لأنه لم يعرف هــدد الموجه د.ت من الطريقة الني عرفتها أست ولعلك تفرح بتقليدك وإنكان على باطن أكثر مما تعرح باستنداده (١) وإن كان على حق . وهذا هو الجهل المين واحسكم العير مسسين ومع هذا فدئي عن الواو ماحكمه فإن أريد أن أس أن محيمك لسطقلامي عنك شيئا وقد سألتك عن معتي حرف واحد . فيكم الو نثرت عليك الحروف كابا وطالبتك بمعاسها ومواصعها التي لهابالحق والتي سالنجور فقال أبي لفرات . أنها لشيخ أحمه بالنبان عن مواقع الواو حتى كمان أشد في إلحامه إ فشرع أبو سعيد في نليمين وجود الواو أثم قال • دع هذا هاهما مــألة علائها بالمعنى العقلي أكثر من علافها بالشكل اللفطي . ما يعمر ب في قول القائل ريد أفصل الإحوة ؟ قال صحيح . قال الثا تقول في ريد أفسل إحواته قال صحيح عال مما الفرق بينهما مع الصحة؟ فعص ريقه . فقال أنوسعيد : أفنيت على عبر تصيره ولا استنامه . المسألة الأولى حوامك عماصح وإن بنت غافلاعن وجه صحتها. والمسألة الثانية حوامك عهاعير صحيح ورب كست عُ مَسَادَاهِمَا عَنْ وَجَهُ نَطَلَامُهَا ۚ قَالَ مَنَى \* مِنْ مَعَ هَذَا النَّهُجَيْنِ ۚ قَالَ أَنْهِ سَعَيْد لَبُن هذا مكان الدريس هو محلس إرالة لنبيس مع من عادته التمويه والشفية والحماعة تعلم أنك أحطأت فلم بدعي أن النحوى إنما ينظر في اللفظ لافي المعني والمطق ينظر في المعنى لاقالفط؟ فقال أن الفرات: باأناسعيد تمم لـ كلامك في هذه المسألة.فشرع في شرحهاعلي انتمام ثم قال ابن المرات .سله با أباسعيد عر مسألة أحرى فإل هــذاكلها نوالي عليه بان القطاعه وانحفض أ. هاعه في المطلق الدي ينصره واحق الدي لاينصره فسأله مسائل أحري

فقال متى إلو أثرت علك أما أيص من مناش المطق أشياء لـكان حالك

<sup>(</sup>١) م، باستداده .. وفي الأصل باستداره -

كحالي . قال أبو سعيد · أحطأت لا بك إداساً لتبي عن شيء أبطر فيه فإن كان له علاقه بالمعنى وصبح لفظه على العادة الجارية أحبت أم لا أبالي أن يكون مو عنه أو محالما وإن كان غير متعلق بالمعنى رددته عليك . ثـ أنه هـ لا. ق مصفكم على نقص ظاهر لأمكر تدسون الشبعر ولا تمرقونه ي وتدعون الحسام أنم عنها في منفطع ألزاب ، وقد سجعت قائلكم يقول الحاجة ماسة إلى شاب العال في كان كاقال فل الطرائر مان بماهله من سكت؟ وران كانت لحد مد سست إلى ماقبل البرهال فهي أيصاً ماسة إلى ما بعد اله هال وإلا ور صنف مایسنعتی عنه د هما کله تحلیصا و تهویل و رعد و پری ، و رعا در دکم أن تسمد اجاهلا ويستدلوا عريرا ، وعاسكم أن جولوا بالجنس والنوع والخاصة والنصل وتقورا الاينية والمناهبة والكيفية والكية والذائية ثم تتمطون و بدر لون حشاه لسجر في دو له . و هدا بصر بق الخلف و هذا يطريق الاختصاص وهـ،٥ الهاحر افات وترهاب ومعالق وشكات ، ومن جاد عقله و حسن تُمياره ولصف نظره وثقب رأيه وأمارت عسه استعنى عن هذا كله نعون الله وقصيه (١) وما عرف لاستطالتكم بالمطق وجه. وهذا أبو العباس (٣) قد نقض عامكم وتقع طريقتكم وس حصاكم وم تقندروا إلى النوم أن تردوا عليه كلة واحدة بما قال وما زريم عني فو كم م حرف أعر اسا و لا وقف عي مراء، وإنما تكلم على وهم ، وهذا رضي مسكم ،العجر و لكلول

"ما قال احداثنا هل مصائم اهل بالمنصق من محتمين أو رفعتم به الحلاف ٣) بين الدين الوائدت لو عرفت تصرف العباء والمفهاء في هند للهم وو هت على

<sup>(</sup>١) م وجوده النقر وهيس أله من الله على ما روهدا الثانيء أبو المباعي و الم

<sup>(</sup>r) . . أو رسم مقلاف من الأمل واكما في الأسال والصواب رُمنم به الملاف

ا یا این العامله او در العامله و در العامله و العاملة و

 أبو على الصنوى بماكان فيكان يحسده عنى ما فار به من هندا الحير المشهور والشاء المذكورة

# و فركر إسكار الملمة على من أصغل المنطق في أصول الفقه ،

عدم في كلام لل "صلاح و أبي شامة (١) والنووي وان تيمية الانكار عي من فعل دلك

## و دكر الادكار على من أدخل المطق في عبر النحو ،

قال الامام أبو خمد عدالله بي السد البطنوس ٢) في كتابه الموسوم الكت المسائل وقع دحث بين وبين حن من أهن الآدب في مسائل بحوبه عمل كثر من دكر المحمول و الموضوع والألفاظ المعطيم فقلت (٢٠) له صناعة النحو يستعمل قبها مجازات ومساحات الاستدمن أهن المنطق ، وقد قان أهل العلمه الحد محل كل صناعه عن لفو الن المعارفة مين أهمها وكانوا يروب أن إدحان صناعه في أحرى إنما الكون لحيل المشكلم أو القصد المعالطة والاستراحة بالا عدن من صناعة إلى أحرى عند صنق الكلام عنهم م

 <sup>(</sup>١) أبو شامه عام راحى الله إليامان إلى إلى عابي المعتقى المسائيوشامة.
 وأبو العالم شهات الدين وقر سنة ١٦٥٥ هـ

 <sup>(</sup>۳) المطليد من حراد سنة ١٤٤ هـ رمان في وحد سنة ١٧٥ مندية وماه ثوماة من ١٨٨ من وقاة من المسلم من ١٨٨ من وقاة من السيوطن في السنة كناب أمد أن هذا تحد سيامه أن للمتورة في محورة) هناكلة منظوع 1. الإسرام لمام أن من من ١٨٨ منظوع 1.

# كتاب جهد القريحة في تجريد النصيحة ذكر ما لخصته من كتاب الله بعبة الدى ألعه في مص مواعد المطق

الله عبر إلى عدر ربه ، عبد الرحم بأبي مكر السيوطي الشامعي لخصه من كتاب تصبيحة أهل الإيمان، في الردعلي منتلق السويان، فعلامه تبي برجمه الله .

## سم المه الرحم الرحيم

خماسه لمدى أرس الرسل المكرام بالشرائع المطهرة ، والسلام على سبده محمد المزيد بالمعجرات الواضحة أبيرة ، وعلى له وأصحامه بطبيب الحبيرة ، وعلى له وأصحامه بطبيب الحبيرة ، وبعد فارال الماس فديمة حديا بعيسون من المنطق ويدمونه ، ويؤلفو بالكتب في ذمه وإبطال قواعده و تقصها و بال فسادها و آخر من صفى دلك شيخ الإسلام أحد المجتهدين تتى بن يعيمه عله في دبك كماس أحدها صعير ولم أقف عليه ، والأخر مجله في عشرين كراسا سماه ، نصبيحة أهن صعير ولم أقف عليه ، والأخر مجله في عشرين كراسا سماه ، نصبيحة أهن الإيمان في الردعي منطق اليونان (۱) ، ، وقد أردت تنجيمه في كراريس فليلة تقريبا على لطلاب ، وتسهيلا على أولى الألباب ، فشرعت في دلك ، فليلة تقريبا على لطلاب ، وتسهيلا على أولى الألباب ، فشرعت في دلك ، فليلة تقريبا على لطلاب ، وتسهيلا على أولى الألباب ، فشرعت في دلك ، فليلة تقريبا على لطلاب ، وتسهيلا على أولى الألباب ، فشرعت في دلك ،

قال شيخ الإسلام أحد انحتهدس أي من ليمية في صدر كنامه الدي سمه . و تصبيحة أهل الإيمان في الراء عن منص المولان .

<sup>(11</sup> د كا هدر الكتاب رايم عو به في معتاج د والدده حدا من ١٩

#### 1120-24

أساعم العبي في كنت بالله أحيال المنص ليونان لا يحتاج إلمه الماكي ، ولاستع والبيد ولكن كمت أحسب أن فساياه صادته منا إا من صدق الرامه ، أو در أي في بعد حد طاعه من قصاده و كبيت في اللك ش ، ولما ال كيب الإسكسرية حسة بن أيله معم سفسفه ، وال و بقلساء فد کرت به بعض بالسياحد به من أنجيان و أنسال - 4 منهي دائ أي كتب في فعده من أعالم والعدم من الخالم عن المنص ماعلمه مث السامة أوم كمن ديث من هم إلكن هم إلات في كبيته عميم في الدهمات و مان ای آی که و که ای کرده یی بدایل هم به آصوال مید به همو فر بداها ت من ما د كروم من وكيب المناهات من علمات بي سموها د يات . وما دكروه من حصر طرق المهرف دكروه من لحدود والأمسة لبرهانيات ، بل ماه کرود می خدود بی چاند ف استو این این باد کرود می صور القياس ومواد الممان فأراد بعض ناس أن تكنت ما علمه إدادات من البكلام عليه في لمنتق فأدا بنافي ديث لأنه يفسم بال معرفة الحق وإباكان مافيج من بات الراد عليهم بحيس أجعاف ما علمية ، فاعم أنهم بنو اللطاق على الكلام في الحدو وعه و عاس م هاي وبرعه قالوا: لأن العلم إما تصور وإما تصديق. فاعلم بق المدى بال به الصور هو الحد، والطريق الذي يبال به التصابق هو القباس افتعوال التكلام في أرابع مقامات ، مقامان سابين ، ومقامين موحيين عالاولان في فدهم بي التصور لمطلوب لاينان إلانالحد .

<sup>(</sup>۱) عاولے ہے کہ ہے جا جانے ہے۔ (۲) فر کا جانہو وہا

وأعلى ألفيد من ما المعلم ما المالية ال

(۱) موالعه صريح سنو المربع سعود لا ي ما يك الام تمت عامل مهاج السية ــ سنة ١٩٣٨ عام المربع المال أبيد الماليا أم أوأنه

lune I have engine a fra . Della . in land

والصناعات بعرفون الأموران عناجوان بهافيا وجديدان ما جانوية

وهو قوهم إنه بأيد ف إداءً

من لعلوم والأعمال من عبر تكلم بحد، ولا تحد أحدا من أتمة العلوم يتكلم مده الحدود لاأتمه العدم لا الحو ولا الطبولا الحساب ولا أهر الصاعات مع أنهم يتصورون مفردات عليم فعلم السعاء الصور عن هذه الحدود الرابع إلى الساعة لا يعم للناس حد مستقم عنى أصلهم عبل أطهر الاشياء وحده ناحيوان الناطق عليه الاعتراصات المشهورة وكدا حد الشمس وأمتاله ، حتى إن النحاه لمنا دخل مأخروهم في الحدود دكروا الاسم نصعة وعشرين حدا ، وكلها معترصة عنى أصلهم والأصولون دكروا فياس نصعة وعشرين حدا ، وكلها أيضا معترضة وعامة الحدود المذكورة فيكتب الفلاسفة والأطناء والنحاة وأهل الأصول واسكلام معترضة إيسم مها إلا القبيل ، فلو كان تصور الاشياء موقوفا عن الحدود ، ولم يكن إلى الساعة قد تصور الناس شيئا من هذه الأمور والتصديق موقوف عني التصور فودا لم تحصل تصور لم تحصل تصديق ، فلا يكون عد ان آدم علم من عامة علومهم ، وهذا من أعظم البعيطة .

الحامل أن تصور المناهية إنه بحصل عدهم بالحد لحقيق المؤلف من الدانيات المشتركة والممرة ، وهو المرك من الحدس والقصل وهذا الحد إمامتعدراً و متعسر كافد أقروا بدلك. وحيثت فلا يكون قد تصور حقيقتمن الحقائق دائد أو عاما وقد تصورت الحقائق، فعلم السعباء القصور عن الحد .

لسادس أن الحدود عدم إنما تكول للحفائق المركه ، وهي الأنواع التي لها جنس وصل ، فأمالا تركب فيه ، وهو مالا يدحل مع عبره محت جنس كم مثله بعصهم بالمقل ، فلبس لمحد وقد عرفوه ، وهو من التصور التا المطلوبة عدم ، فعلم السماء التصور عن الحد بن إذا أمكن معرفة هذا يلاحد ، فعرفة تلث الأنواع أولى لانها أقرب إلى الجدس وأشحاصها مشهورة ،

وهم يقولون: إن التصديق لا يتوقف عبلى التصور النام الدى بحصل بالحد الحقيق على يكون فيه أدنى تصور ولومالخاصة. وتصور العقل من هذا المات وهذا اعتراف مهم مأن جنس التصور لا يتوانف على الحد الحقيبي .

السائع: أن سامع الحد إن لم يكن عارفا قبل دلك بمعردات ألفاطه ودلا تها على معاسبها المفرده لم يمكمه فهم الكلام. و لعلم بأن الفقط دال على لمنى الموضوع له مبسوق منصور المعلى وإن كان متصور لمسمى للفضومداه قبل سماعه ، امتنع أن يقال إنما تصوره بسهاعه.

التامن(١): إذا كان الحد فول الحدد، تعنوم أن تصور المعانى لا يصفر إنى الا هاط، فإن المكلم قد نصور ما يقوله ندول لفط والمستمع يمكنه دلال من عار محاطب بالسكلة فكيف بقال لا تتصور المفردات إلا باحد.

التاسع: أن الموجودات المتصورة إما أن يتصورها الإسان بحواسه الطاهرة كالطعم واللون والربح والأحسم الى عمل هده اصدت أو الرصة كالجوع والحب والنفض والفرح والحان واللده والآثر والاراده والكراهه وأمثال دلك وكاما غنية عن الحد.

العاشر \* أنهم بقولون البعترض أن بصعن عنى لحد بالمعص في بصرد أو في المنع(١) وبالمدرضة بحد آخر فإداكان المستمع للحد ينظله بالمقص ثارة وبالمعارضة أخرى(٢) ومعلوم أن كلهما(١) لا يمكن إلا بعد نصور انحد، د عم أنه يمكن تصور المحدود بدون الحدوقة المطلوب

الحادي عشر. أنهم معترفون أن من التصورات مايكون بديهيا لايعتاح الحادي عشر. أنهم معترفون أن من التصورات مايكون بديها الاصافية عداء وحيث فيقال ثول العم بديها عداء والوصولة إليه بالسباية من مشاهدة

 <sup>(</sup>۱) في الاصل - التانيال وفي هامش لها، واندالتامن(۴) من الاحل (الشقع ـ ولها المنها المنها للجاهد الله على الأصل ـ كلاما ـ

أو ما أو ما يا و المعاومان في لادرات تقوما لا مصلط فقد الصادرات على الأسباب الي حصلت الها ما إحداث في حمد

# المام لاني حدمد عدر الاشد

وهد الحديد من الدائية ودول (٣) لحمقول من النظار على أن المحمقول من النظار على أن المحاود الحدود الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم المحاود المحدود ومن المدائم الدائم الد

(۱) هم الدين الرعى بالاصلى عاكر المدينان و بأخرابي (احديد الدرائية العالجي) من العالمية الدرائية الدينان الدرائية الدينان والعالمية الهادس بدراء الاصلى الاستفارة أو إليان والعالمية الهادس بدرائية الدينان الدرائية الدينان الدرائية الد

 (1) اس فوال کامان شمال بایا کا آیا کر الاصاری الاسیان من کار فاتشکای الاسافری د وق سه ۲۰۱ تا میشود د طاید اسام ۲۰۱۳ س ۴۳ سالاها

لا أبو يسى عجم م مجد بن الفراء الحميلي المثرق سنة هدد والاكتاب المداء التأو ل
 لا الاصول باكتب الظمون (عدمه السامس ). إلى ٣٧ ما الدكام الداهدة (عدمة الاستاد الشوماء العلم ١٠٣٨ م) وسلمه من الحلاف والمناسر المدير من الروع الحداثة وعيره

و ن مس ۱ میمام حرمان والنسستی (۲) و آی عی و آی هئی (۳) وعاد حار (۱) و الطویتی (۱۹ و کاف ن الحدثی ۱۱ وعادهم

أم به ما كه أهل للطق من صاعة أحد لا يه أبيه و صعوها و صعا به فلامم و صلاح كلمه فله و بدول من من من من و صلاح و عامة الأمم بيدهم تعرف حقائق الاشياء بدول من من من من من و من و حدم أهميهم مم من وحدائل الاشياء بدول هذه عدم من من المراب هنده الصناعة الوصعة في محمول المراب على من المراب هنده الصناعة من علم الموادث من كل من أن ما فو الله من الله به و وكلا من من الله و الموادث من كل من أن ما فو الله على الموادث من من من المحمود المراب على الموادث المراب المراب على الموادث المراب على المحمول الموادث المراب على المحمول الموادث المراب على المحمول المحمول المراب على المحمول المحمول المحمول المحمول المراب على المحمول المراب على المحمول المراب على المراب على المحمول المحمول المراب عراب على محمول المراب عراب على محمول المراب عراب المحمول المحمول المراب عراب عراب على محمول المحمول المراب عراب المحمول المحمول المراب عراب المحمول المحمول المحمول المراب عراب المحمول المراب عراب المحمول المحم

<sup>(</sup>۱) این علیاں آیا اوقا علی این عامل این عمد بی عقبل شنع المباطة في المباط الدارات المارات الدارات الد

۲) د ی کیرالد ن أو حسن افر ن محمد بال دریة ۱۳۷۷ ه اکتاب اظاول ۱۳۹۸ می ۱۳۸۰ می اینان دریال دریال ۱۳۸۸ می ۱۳۸۰ می ۱۳۸۰ می ۱۳۸۰ میلید دریالی دریا

<sup>(</sup>۱) عد حدر رأحدي عدالجبارين أحدين المابلين هدافدافنافني أو الحدين المابلين هدافدافنافني أو الحدين المدد ر الاسد ددن . قدى البراة النبور تولى ق ذي المدد . قده و هدات عدم من ١١٦ مده من ١٦٠ مده المدرى السوسي ١٢ ولده المدار كنات عربه القرآن عن لمعامن ( طبح القدمرة ) وله أبد كنت لمه والاس بسوت الهاس الم تعلى عدر ( ه) عدير الدين الموسي .. وقد سق وحته ( ) كاس لها تمين الهند أمو على عمد من وقد سق وحته أو يدها خلين .. عبون الابناء في طفات الحداد سه عدود سه وحته المهلي .. من ١٧٧ وتته حبوال المحكمة المجلى .. من ١٧٧ وتته المحكمة المجلى .. من ١٧٧ وتته المحكمة المحكمة

ماشرطود أويالود (١١ ولايحسن» ماقصدوه عنىالتقديري ، فلدن ماوضعوه من الحد طريقا لتصور الحقائق في نفس من لانتصورها بدون الحد وإن كان قد يفيد من تميز المحدود ماتفيده الأسماء .

وقد تفطّ الفخر الراري لمناعليه أنّه الكلام وفرر في محصله وغيره أن التصورات لا تكون مكنسة . وهذا هو حقيقه قولنا : إن الحد لا يفيد تصور المحدود .

وهدا مقام شريع يدعى أن بعرف، وبه لسب إهمابه دحل المساد في المعلول أو الآدبال على كبير من الناس إد حلطوا ما دكره أهل المحق في الحدود بالعلوم السوية التي حامت بها الرسل التي عبد المسلمين وابيهو دوانتصاري وسائر العلوم، على والنحو وعبر دلك، وصار وا يعطمون أمر الحدود وبر محول أبهم هم المحدود إلما هي لفظيه، لا نفيد بعريف المحلف وأن ما دكره عبرهم من احدود إلما هي لفظيه، لا نفيد بعريف المحيه والحصفه بحلاف حدودهم ويسلكون الطرق الصعه العلوية والعمارات المتكلفة الحدثية، وبيس لدلك فائده إلا بصبيع الرمان، وإنعاب الأدهان، وكثره الحدال ودعوى الحقيق بالكدب و لهتان، وإنعاب الأدهان، وكثره الحدال ودعوى الحقيق بالكدب و لهتان، وشعل الموس عالا سفعها، بل قد تصدها منا لابد منه والتحقق. وهذا من وهو أصل الفاق في الفنوب وإلى ادعت أنه أهن المرقة والتحقق. وهذا من توامع الكلام الذي كان السلف ينهوان عنه وان كان الدي ينهي عنه السلف حيرا و أحسى منهدا إدهو كلام في آدلة و أحكام.

ولم يكن قد ما، لمكلمين برصون أن يحوصوا في الحسود على طريقة المطفيد، كما حد في ذلك مناجروهم اللهي طوا دلك من الحقيق و إنما هو

 <sup>(</sup>۱) العجر الرارى عجد من جمر من الحسن بن الحسين لتيني الكرى - ولدسة \$200 ويول سنة ٢٠٦ عاطعات الشافعية السكارى - دومن ٣٧ - (١) بياس في الاصل.

ربع عن سوام طريق ولحد لماكانت همده الحدود ونحوها الا تعيد الإسان عالم يسمونهم أهل الكلام الإسان عالم يسمونهم أهل الكلام الوهدا لعمرى في الحدود التي يدعول وهذا لعمرى في الحدود التي يدعول أنهم يصورون بها الحقائق أو به باصه تجمعون بها بين محمص ويفرقون بين المتهائلين .

والدليل عن أن لحاءِ د لا تميد تصوير الحدائق من وجوه ٠

أحدها أن احد محر دون الحاور العام وعداه وتولا مثلا حد لإسال حيوال باطق قصه حريه مجدد دعوى (١) حده على حجه وبال أن يكول المستمع ها سالم لعد قبا سول هذا غول أولا ع دل كل الأول أندي أنه المستمع ها سالم لعد قبا سول هذا حد ول كان لدى عدد المحرد دول المحر أسى لا دليل معه لا يقيده العلم كيف وهو يدير أنه لدى سميم ما في دوله وساس على الندس أن احد لا صد مع به محدود دين بس سده محر نصور المسمى من عبر أن يحكم أنه هو ذلك المستول عنه مثلا أو عبره أنها خند يكون كمجرد دلالة اللهظ المفرد على معاه مو دلالة الاسم على مسهم وهد محميق ما قلناه من أن دلالة الحد كدلالة الاسم و محرد الاسم لا يوحد عصور المسمى من عرام بنصوره دون المئل للا برام حكمائك الحد

الثان: أنهم يقولون ؛ الحد لا يمنع ولا تعام عده دليل ، و يما يمكن إنطاله بالنقص والمعارضة ، ويعلى الدا لريك احاد قد أقام دليل على صحة الحد ، اصبع أن بعرف المستمع المحدود به ، إذ حور عده الحطأ فإنه ردا لم يعرف صحه الحد بهونه ، وقوله محمل الصدق و لكنت الشع ألى يعرفه

<sup>(</sup>۱) في الأصل دعو ۽ وعلها دعوى (۲) في الأصل بنتقر ب وقليها متعد (۱) -14-16

تقوله. ومن العجب أن هؤلاء يرعمون أن هده طرق عقلية يقيدية ويحملون العلم بالمهرد أصل العلم بالمرك ويحملون العمده في دلك على الحد الدي هو قول الحاد بلا دليل. وهو حبر وأحد عن أمر عقى لاحسى؛ يحتمل الصواب والحطأ والصدق والكنب. ثم بعيبول عنى من يعتمد على الأمور السمعية على بقق الواحد الدي معه من القرآل ما يعيد المستمع لعالم بها العلم ايقيى، واعمين أن حبر الواحد لا يهيد العلم، وحبر الواحد وإن لم بعد العلم، لكن هذا بعيبه قولهم في الحد، في تعدم واحد لا دبيل على صدفه. بل ولا يمكن عدم يقامة الدبين على صدفه ، فم يمكن الحد مفيدا لتصور المحدود، ولكن عدم واحد لا دبيل على صدفه ، بل ولا يمكن الحد وعلم أن دين حده على صدفه ، فم يمكن الحد وعلم أن يعده بدون الحد وعلم أن دين حده على صدفه ، فم يمكن الحد وعلم أن دين حده على صدفه في حده، وحيند در يكو بالحدافاد التصور وهدا بين

و تلحيصه أن تصور المحدود بالحد لا يمكن بدون العلم بصدق قول الحاد وصدق قوله لا يعلم لمجرد (١) الحد ، فلا يعلم المحدود بالحد

الناك: أريقال أوكان احد مقيداً للصور المحدود لم يحصل دلك إلابعد المدم للصحه الحد فيه دليل التصور وطريقه وكاشفه ، ثمن الممتبع أن يعمل المعرف المحدود قبل (١) أعلم صحة المد لا يحصل إلا بعد العلم بالمحدود ، إذ احد حبر عن محبر هو المحدود ، فمن الممتبع أن يعلم صحة الحبر وصدقة ، قبل صور المحبر عنه من غير معيد للحس وقبول قولة فيا بشترك في أعلم به المحبر ، والمحبر ليس هو من باب الإحمار عن الأمور العائمة ،

<sup>(</sup>١) في الأصل لجدد واللها لمجرد (٢) من الأصل وقول والسها قس

الرابع : أجم يحدون المحدود بالصمات الل يسمرنها الذانية والعرصية ، ويسمونها أجراء الحدوأ حراء الماهية والمقرمة لها والداحة فها يوبحو دلائ من العبارات فإن لم يعلم المستمع أن امحدود موضوف بتلك الصفات المتمع تصوره .وإن عمر أنه موصوف بها كان قد تصوره (١) سون الحد. فتت أنه على التقديرين لا يكون قد نصوره بالحد، وهذا بين فإنه إذا قيل: الإنسان هو الحيوال الناطق، ولا يعلم أنه الإنسان احتاج إلى العلم مهده النسبة ، وإن لركل متصورًا لمسمى الحبول الناطق ، احتاج إلى شيئين ۽ تصور ذلك ۽ والمبر بالمنسلة المدكورة ، وإن عرف ذلك باكان قد تصور الإنسان بدون الحد، نعم ، الحد قد ينبه على تصور المحاود ، كما يسه الامم ١٦١ . في السهن قد كرب عادل عن الشيء ، فإدا سمع اسمه و حده ، أفس دهمه إلى لشيءالدي أشر إليه بالاسير أو الحد - فيتصوره . فسكون فائدة الحد من جدس فائدة المهم وتبكون احدود الا واع باصفات كالحدود للأعيان بالجيب كما رد فين حد لا رص من الحالب لفين كانا ، ومن الحالب الشرقي كمه ، مبرت لارض باسم وحدها . وحدالارض بحناح إيه إد حيف مرالريادة سمين (٢) أو القص مه ، فيهيد إدخال المحدود حميعه وإحراح ما ليس مه كما يصد الأسير ، وكدلك حد لنوع ، وهذا يحصل بالحدود اللفطية تارق وبالوصعية أحرى وجفيفه الجدفي لموضعين بينان مسمى لاسم فقط ، وتميير امحدود عن غيره لا تصور المحدود . وإداكان فائدة الحد بيان مسمى لاسم ، والنسمية أمر لعوى وضعى ، رجع في ذلك إلى قصد دلك المسمى والعثه - ولهذا يقول الفقها- من الأسها- مايعرف حدة بالشرع ومنها مايعرف

<sup>(</sup>۱) في الأصل ــ تصورها - ونظها تصوره - (۳) أني بنية - متوافة - مدم من ۲۲۳ (۳) في الأصل المنتي ــ ولطها المنتني - (۳)

حده بالعرف ومن هذا تفسيرالبكلام وشرحهإدا أريد به تبيين مرادالمكلم فهدا ينتن على معرفة حدو د كلامه.وإدا أراد به تديير صحته وتقريره ، وإنه يحتاج إلى معرفه دليل نصحته، فالأول فيه ينان تصوير كلامه أو تصوير كلامه لتصوير مسميات الأسهاء بالترحمة تارطل يكون قدتصور المسمى ، ولم يعرفأن دلك أسمه وتارقلن لم يكرفد تصور المسمى فيشار إلى مسمى بحسب الامكان إما إلى عبيه ، و ما إلى نطيره ولحدا يقال الحد تارة يكون للاسروتارة بكون للسمي وأثمه المصمين في صناعه احدودعلي طريقة المنطقتين يعترفون عبد التحقيق مهدا ،كادكره العرالي في كمات المعيار (١) الدي صفه في لمنطق، وكدايو حد فی کلام (۲ ابن سفا والزاری و سهر وردی (۲) وفی عنزهمأن الحدود فائدتها من حسن فائدة الأسهاء وأن دلك من حسن الترجمة بنفط عن لفظ ، ومن هذا الباب باكر عرب القرآل والحديث وعيرهما ، بل نصير القرآل وعبره من أبواع الكلام ، هو في أول درحاته من هذا الناب ، فإن لمقصو د دكر مراد المسكلم ملك الأسهاء و سلك السكلام . وهذا الحدهم متفقول على أنه من الحدود الفطية ، مع أن هذا هو الذي يحتاج إليه في إفراء لعبوم المسلمة ال في قراءه حميع اسكن بل في حميع أبواع انحاطبات عان من قر أكنت البحو أو التلب أو عسرهم لاند أن يعرف مبراد أصحابها بثلث الإسهام ويعرف مر هم بالكلام المؤلف ، وكدلك من قرأ كتب الفقه والبكلام والفلسفة وغير د ك . وهذه الحسود معرفها من للسي في كل نتط هو في كتاب الله بعدلي و سنه رسوله ، صبر ، ، تم فد تبكون معرفتها فرض عين ،

 <sup>(</sup>۱) مدار المع في منطق وقد بواله طاعات كنام (۲) في الاصل الكلام ب ولعلها
 کلام (۳) شهاب بدان المهروردي صاحب حكمة الاشراف انثل في أو اشراسة ۸۹ هـ
 عوال الآلياء حام ۱۹۷ ومصح المعادة ومصاح السيادة الحام ۲۶۱

وقد تمكون فرض كفاية . وضدا دم الله تعالى من لم يعرف هده الحدود عوله و الاعراب أشد كفرا و تفاقا و أجدر أن لا يعلموا حدود ما أثرل الله على رسوله فيه ماقد يكون الاسم غريبا بالنسبة يل المستمع كلفظ صيرى وقسوره وعسمس وأمثال دلك . وقد يكون مشهورا لكن لا يعلم حده من يعلم معاه على سبيل الإجمال كاسم الصلاة والركاة والصيام والحج فتين أن تعريف الشيء إنحسا هو متعريف عيثه أو ما يشبه فمن عرف عن الشيء لا يعتقر في معرف إلى حد . ومن لم يعرفه وألما يعرف به إدا عرف ما يشبهه ولو من ١٦) بعض الوجوه ، فيؤلف له من الصفات المشبهة المشتركة بيمه وبين غيره ما يحص المعرف ومن تدفق هذا يه وحد حقيقته ، وعسلم معرفة الحلق بما أحبروا به من العيب من الملائكة واليوم الآخر وما في الحد ومنافي الحدة والسار من أنواع الديم والعدات . و مطل قو فم في الحد .

الخامس، أن التصورات المعردة يمنع أن تكون مطاوية ، فيمتنع أن يعلم بالحد لآن الدهر إن كان شاعرا بها امتنع الطب ، لأن تحصيل الحاصل ممتنع ، وإن لم يكن شاعرا بها امتنع من النصل طلب مالا تشعر به فإن الطلب وانقصد مسوق بالشعور (٢) ، فإن قيل : فالإنسان يطلب تصور الملك والجن والروح وأشباء كثيرة ، وهو لا يشعر بها ، قبل : قد سمع هذه الإسها ، فهو يطلب تصور صمانها تصور معانها وهو إذا تصور مسمى هذه الأسهاء فلاند أن يعلم أنها مسهاة بهذا الاسم إدلى تصور حقيقة ، ولم يكن داك الاسم فيهالم يكن تصور مطاويه، فها المتصور دات

<sup>(</sup>١) ٩ النوبة ٩٦ (٣) في الاصل بد وارم بد ولعنها والومن (٣) محمل الهسكار مسرم

وأنها مسهاة بكذا، وهذا ليس تصورا بالمعى فقط مل للبعنى ولاسمه . وهذا لا ريب أنه يكون مطلوبا. ولسكن لا يوجب أن يكون المعنى المهرد مطلوبا ، وأيضا فإن المطلوب هما لا يحصل بمجرد الحد ، مل لا يد من تعريف المحدود بل الإشارة إليه أو غير دلك ، مما لا يكتبى فيه بمجرد بفقط وإدا ثبت المتاع الطلب للمصورات المفردة ، فإما أن تسكون حاصلة للإنسان ، فلا تحصل بالحد ، فلا يعيد الحد التصور . وإما أن لا تسكون حاصلة ، شحرد للحد لا يوجب تصور المسميات لمن لا يعرفها ، ومنى كان به شعور بها لم يحتج إلى الحد في ذلك الشعور إلا من جدس ما يحتاج إلى الاسم ، والمقصود هو التسوية بين فائدة الحد وفائدة الاسم .

السادس: أن يفال (۱) لتصور الحقيقة عدهم هو الحد العام المؤلف من الداتيات دون العرصيات. ومبى هذا الكلام على العرق بين الداتى والعرضى وهم يقولون الداتى ماكان داحل الماهية. والعرضىما كان (۲) حارجاعتها. وقسموه إلى لارم (۲) للماهية ولارم لوجودها. وهذا الكلام الدى ذكروه منى على أصلين فاسدين : العرق بين الماهية ووجودها (۱) ، ثم العرق بين المداتى لها واللازم لها.

فالأصل الأول: قولهم إن الماهية لها حقيقة ثابتة في الحار عفير وجودها وهذا شبيه بقول من يقول المعدوم شيء، وهو مما يكون، وأصل صلالهم أنهم رأوا الشيء قبل وجوده يعلم وبراد، وبمير بين المقدور عليه والمعجوز عنه ونحو ذبك. فقالوا لو لم يكن ثاننا لماكان كداك. كما أنا نشكلم في حقائق الاشياء التي هي ماهياتها مع قطع النظر عن وجودها في الحارج (الم فتحيل

<sup>﴿ 1 ﴾</sup> يباس في الاصل ولمن التيدوف كلة الطريق ﴿ ( 1 ) لمل هـ كلة مـ تطة هي-كان

<sup>(</sup>٣) في الاصل بــ الاقرام ــ ولملها لارم ( 1 ع) موافقة صريام لمنقول ١٣٠٥ (٣٠ - ٣

<sup>(</sup>ه) موانته هـ ۲ مي ه ۲ سـ ۱۹ و س ۱۷۳ سـ ۱۷۶

العالط أن هذه الحمائق والماهيات أمور ثاته في الحتارج ، والتحقيق : أن ذلك كله أمر ثابت في الدهن . والمقدر في الأدهان أوسع من الموجبود في الاعبان (١) . وهو موجود وثانت في الدهن ، وليس هو في نفس الأمر لا موجودا ولا ثانا فالتفريق بن الوجود (٣) والماهية ، مع دعوى أر\_\_ كامِما ٣٠) في الحارج عبط عظم وهؤلاء طبوا أن لحقائق النوعيــة كحفيقة الانسان والمرس وأمثال دلك ثامة في اخارج غير الأعيس الموجودة في الخارج وأمها أرلية لاتقبل الاستحالة ، وهده التي سمى المثل الأفلاطونية ولم يقتصروا عنى دلك ؛ مل أثموا أيصا دلك في المادة و ماهجة والممكان ، فأثنثوا مادة مجرده عن الصور . ثانتة في الحارج وهي الهيولي الأوليــة التي بوا عليها قدم العالم . وعلطهم فيها حمهور العقلاء ٠ والبكلام على من فرق س الوجود والماهية مستوط في عار هذا الموضع (١) والمقصود هذا النبية على أن ما ذكروه في المنطق من العرق بين الماهية. ووجودها في الحارج هو مني على هذا الأصل العاسد . وحقيقة الفرق الصحيح . أن الماهية هيمايرسم في النفس من الشيء والوجود ما يكون في الخارج منه ، وهد هرق صحيح فإن الفرق بين مافي النفس ومافي الحاراج ثانت معلوم لا ريب فيمه . وأما تقدر حقيقة لا حكون ثانته في العلم ولا في الوجود فهو (٩) باطل.

والاصل الثانى : وهو الفرق مين اللارم للباهية والداتى لاحقيقة (٦) له. فانه إن حملت المناهية الني في الحار ح بجردة عن الصفات اللازمة .. وأمكن

أن يجعل الوحود الدى فى الحاوج بجردا عن هذه الصفات اللارمة وإن بعن هذا هو نمس الماهية بلو ارمها. كان هذا بمرلة ١٠) أن يقال هو الوجود الوارمها وهما باطلان فإن الروحة والعربة للعدد مثلامثل الحيواية والمطق للانسان وكلاهما إذا حطر بالبال (\* منه الموصوف من الصفة لم يحكن (\*) تقدير الموصوف دون الصفة ، وما ذكروه من أن ما جعلوه هو الداتي يتقدم نصورة في الذهن ، فياطل من وجهين :

أحدهما أن هذ حبر عن وصعهم دهم بقدمون هداى أدهامهم و تؤخرون هدا ، وهذا حكم محص ، وكل من قدم هذا دون دا ، فإما فلدهم في دلك ، ومعلوم أن الحقائق الحرجة المستعبه عنا لا تكون تابعة لنصور اتن فليس إدا فرصنا هذا مقدما ، وهذا مؤخرا ، يكون هذا في الحارج كذلك ، وسائر بني آدم الدين يقلدونهم في هذا الموضع لا يستحصرون هذا النقديم والتأجير ولو كان هذا فطريا كانت الفطرة تدركه سون التمليد ، كما سرائسائر الأمور المعطرية ، والدي في العطرة أن هذه الملوارم كام الدوصوف وقد يحطر بالدال ، وقد لا يحطر ، أما أن يكون هذا حارجا عن الدات ، وهذا داخلا في الدات ، فهذا حكم محصر ايس له شاهد لاقي الحارب ولا في الفطرة .

والثانى:أن يكون الوصف دانيا لموصوف .هو أمر تامع لحقيقه التي هو لحا سواء تصورت أدهاما ، أولم تتصوره فلامد إداكان أحد الوصفين دانيا دون الآحر أن يكون الفرق بيهما أمرا يعود إلى حقيقتهما الخارحة الثانتة بدون الدهن ، وإما أن يكون بين الحمائق الخارجة مالا (١) حقيمة له إلا بجرد

 <sup>(</sup>١) في الاصل المرأة \_ ولمل صو به \_ يمرأة - (١) في الاصل \_ بالمثال \_ ولملها
 بالمال \_ (١) في الاصل \_ عكن \_ ولمله يكن - (٤) في الاصل لا \_ ولملها مالا

التقدم والتأخر في الدهن ، هذا لا يكون إلا أن تكون الحقيقة و الماهبة هي ما يقدر في الذهن لا مايوجد في الحارج . ودلك أمر يشع نفسير صاحب الدهن . وحيثة فيعو د حاصل هذا الكلام إلى أمور مقسرة في الادهال لاحقيقة لهما في الحق ح وهي الحيلات والبوهمات تناصة . وهذا كثير في أصوفهم (1)

السامع: أن يقال ، ها شترطين في حد له م وكونه يفيد تصور المفقة أن تتصور حميع صعانه الديه أم لا ، المشتركة بده و بن عبره أم لا ؟ . ون شرطوا ، لوم سبعت حميع الصباب وإن لم يشبر طوا واكتموا بالحس القريب دوب عبره فهو محميع الصباب وإدا عرصهم من بوحب دكر حميع الاحاس و أو يحدف حميع الاحاس و يكن لهم حواب ، يلاأن هذا وصعبم واصطلاحهم ، ومعلوم أن العلوم حميميه لا عدم باحتلاف الاوصاع ، واصطلاحهم ، ومعلوم أن العلوم حميميه لا عدم باحتلاف الاوصاع ، فقد تبين أن ما دكر وه هو من باب الوصع والاصطلاح الدي جعلوه من باب المقائق الذائية والمعارف ، وهذا عين علال والإصلال لم يعي باب الحقائق الذائية والمعارف ، وهذا عين علال والإصلال لم يعي وهذا سعيدا ، وهذا شقيا من غيسير افتراق بن دائيهما بن بمجرد وصعه واصطلاحه ، فم مع دعواهم القياس العقلي بفرقون مين المتباثلات ويسوون بين المتباثلات ويسوون بين المتباثلات ويسوون بين المتباثلات ويسوون بين المتباثلات ويسوون

الثامل . أن اشتراطهم دكر الفصول المعيرة مع تفريقهم بين الداتي والعرضي غير ممكن . إد ما من معير هو من حواص المحدود المطابقة له في العموم والخصوص إلا ويمكن الآحر أن يجعله عرصيا لازما للماهية .

THE TTL OFF STELL (1)

الناسع . أن فيا قالوه دورا فلا يصح ، ودلك أنهم يفولون اإن المحدود لا يتصور الا يدكر صفانه الدابه . ثم نقولون : الداتي هو ما لا يمكن تصود الموصوف بدون تصوره . فإذا كان المتعلم لا يتصور المحدود ، حتى يتصور صفاته الداتية ولا يعرف أن الصفة داتية (۱) حي يعلم أنه لا يتصور الموصوف الدى هو المحدود ( بدولها (۳) فلا يعم أنها داتية ، حتى يتصور الموصوف ولا يصور الموصوف عتى يصور المحدث الدالية و يمير بينها و بين عيرها ، فتوقف معرفة على معرفة الداليات المتوقفة ١٦) عني معرفته ، فتوقف معرفه على معرفة ، فلا يعرف هو ولا يعرف الداليات ، وهد كلام متين يعتاج أصل كلامهم ، وبين أنهم متحكمون فيا وصفوه لم يسوه (١) عن أصل على تابع للحقائق ، لكن قالوا هذا دن وهذا عر داني عجرد التحكم ولم يعمدوا عي أنه لا يمكن حد فردالم يعرف المحدود إلا بالحد ، والحد عيرممكن لم يعرف ، وذلك باطل ،

العاشر؛ أنه يحصل بينهم في هذا البات براع لايمكن فصمه عني هذا الاصل. وما استلزم تسكافة (٠) الادنه فيو باطل (١٠).

 <sup>(</sup>١) الى الأصل الذائح الذاري الهامش عد صوراته دائية ١٠ (٢) أصديد الستقيم دائين

 <sup>(+)</sup> أَصْبِقْتُ الْمُتولِقَةُ لِيسَتَمْمِ الْمِنْي .
 (2) أَصْبِقْتُ الْمُتولِقَةُ لِيسَتَمْمِ الْمِنْي .

 <sup>(</sup>a) إن الاصل بكائل — ولمالها تبكانؤ •

 <sup>(</sup>٦) المحكم على مدال هميدا الدب من حدة و مرافة أونشل من أأ و بدن وحم إلى كتاب هم أكبيت الطبير . فلي حامي المشاو ... قد مديكرى الاحلام الدخاق الارسطانة بيدي ... الداب الثالث ... تقد العديد ...

## فصل

## في قولهم ١ إن التصديق لاينال إلا بالقياس

قولهم إنه لا يعلم شيء من التصديقات إلا بالقياس الدي دكروا صورته ومادته ، قصية سلبية ليست معلومة بالديهة ، ولم يدكروا عليها دليلا أصلا وصاروا مدعين مام يشتوه قاتلين بعير علم ، إداعلم بهذا السلب منعدر عي أصلهم ، فن أين لهم أنه لا يمكن أحدا من بني آدم أن يعم شيئه من لتصديقات التي ليست بديهية عسدهم إلا بواسطة الهياس المنطق اشمولي الدي وصفوا مادته وصورته .

## [نسية التصديقات]

ثم هم معترفيل بما لابد منه من أن التصديقات مهانديهي ومنها نظري ، وأنه يمتنع أن تسكون كابها نظرية لافتعار البطري إلى السديهي ، وح فيأتي ماتقدم في التصورات من أن الفرق بديما إنما هو بالنسبة والإصافة ، فقيد يكون البطري عبد شخص بديها ١١ عبد غيره والديهي من التصديقات ، ما يكون البطري عبد شخص بديها ١١ عبد غيره والديهي من التصديقات ، ما يكون تصور طرفيه موضوعه و مجموله في حصول تصديقه ، فلايتوقف على وسط يكون ينهما ، وهو الدليل الدي هو الحد الأوسط ، سواء كان تصور الطرفين بديها أم لا ، ومعلوم أن الباس من يكون في شرعة التصور وجودته من تفاوتهم في قوى الأدهان أعظم من تفاوتهم في قوى الأدهان أعلم عين عرف ما بنة كثيرة ، وح فيتصور الطرفين تصورا ناما يحيث يقين بدلك التصور النام اللوارم التي لا تقيين بدلك التصور النام اللوارم التي لا تقيين بدلك التصور ، وكون الوسط يقين بدلك التصور النام اللوارم التي لا تقيين بدلك التصورة ، وكون الوسط

<sup>(</sup>١) في الأصل يديهن - والصواب يدبيا -

الذى هو الدين قد يفتقر إليه فى معص القصايا معص الناس دون معص أمر بين عين كثير ا من الدس تبكون عدد القصية حسية أوبحرية أو برهائية أو متواترة ، وعيره إلدعره، بالنظرو الاستدلال ، وهد كثير من الناس لايحتاج فى ثروت المحمول الموضوع إلى دلين للصله مل لعيره ويبين ذلك لغيره بأدلة هو عي عنها حتى يصرب له أمثلا .

وقد دكر لماضقة أن القصايا المعلومة بالتو تر والنجرية و لحواس يحص بها من عنها ولا مكون حجة على عيره محلاف عرها . فإنها مشتركة بحتج بها عنى المبارع ، وهذا تعريق فاسد ، وهو أصل من أصول الإلحاد والمنكفر. فإن المنقبل عن الأدباء بالتوار من المعجرات وغيرها ، يقول أحد هؤلاء ماه عنى هذا لهرق هذا لا يتواتر عمدى فلا تقوم به الحجة على وليس دلاك فشرط ، ومن هذا المال الكاركثير من أهن البدع والكلام والمنسفة لمنا بعده أهن الحديث من الآثار الموية فإن هؤلاء يقولون إنها عير معلومة لنا كما يقول من يقول من الكفار إن معجرات الانتياء غير معلومة له وهذا لكونهم لم يعنوا الساب الموجب للعلم بذلك ، والحجة قائمة عليهم تواتر عندهم أم لا .

وقد دهب الملاحقة أهل المطق إلى حيالات قولهم : إن الملائكة هي العقول العشرة وأنه قديمة أرلية وأن العقل رب ما سواه ، وهدا شيء لم يقل مثله أحد من اليهود والنصاري ومشركي العرب ، ولم يقل أحد إن ملكا من الملائكة رب العالم كه ، ويقولون إن العقل المعال مدع كل ما (١) تحت فلك القمر ، وهذا أيضا كمر لم يصل إليه أحد من كمار أهل السكتاب ومشركي

 <sup>(</sup>١) بن الاصل کیا ہے والمیا کل ما ہے

العرب، وبعولون إن لوب لا يععل بمثينته وهدرته وليس علما بالحرثيات ولا يعدر أن بعير العالم، من العام فيض فاص عنه بعير مششه وقدرته وعلمه وأنه إد (١) توجه فلمستمع إلى من يعظمه من خو هر العالم للمشعع به ولموس والكواك والشمس والهمر فيه بنصل بدلك المعظم للم شعع به فاذا فاض على دمن ما هيص من حهه لوب فاص عن هد من جهه شهيعه ، ويمنو به باسمس الصعت على مرآه ، و عكس المعاع بدن عي مرآه عي موصع حر فامر في سنك الشعاع ، ويمن الشعاع حص له من معامه مرآه وحصل مرآه بعدم من المعسى، ويعدلون إن الملائك هي العمول المثمرة أو وحصل مرآه بعدمات بالمعلى ، وأن الشياطات هي عمون الحدثه ، وعرادك مما القوى المسادة بالدلال العملية ، بل العمر و قامر في السول في الكان شرك هؤلاء و كدريم أعسم من شرك مشرك العرب وكمرهم ، فأن أمال مس في هذه المراك و كدريم أعسم من شرك مشرك العرب وكمرهم ، فأن أمال مس ما ادعو في المراك و همه د و كراك المنظق في هذه المراك المنطق

## (القصية الكلية)

و عد فردا دارا . إن العبوم لا عصل إلا بالبرهان الذي هو عندهم قياس شمولي و عدهم لابد فنه من قصية كلية موحه . ولحد فال لا إنتاج (٢) عن قصيتين سالدين و لا حرابيين في شيء من أنواع لقياس . لا بحسب صورته كاهمي و شرطي المتصل و للمعسب ماديه (٢) لا الرهدي و لا الحطابي ولا حدلي، بل و لا اشعري فيمال إد كان لا يدق كل ما يسمو به رها بمن قمية

<sup>(</sup>١) إذا غد موجودة «لاصل ١٠ (٣) ق الاصل لا ياح حد والصواب لا إنتاح

<sup>(+)</sup> في لامان مدوية - والموات بادي .

كلية ، فلابد من العلم مثلث القاسية الكلية أي من العلم بكونها كلية وإلا فتى جور عليها أل لاتكون كلية مل جرئية لم يحص العلم بموجها. والمهملة والمطلقة التي يحتمل لفيطها أن بكون كلية وجرئية في فوة لحرئيه ، وإدا كال لابد في العلم الحاصل برغياس الدي يحصونه باسم البر هان من لدم بقصه كلية موحة ، فيقال العلم مثلث لفصية إلى كان مديد ، أحكن أن يكون كل واحد من أفر دها بديما نظريق الأولى ، وإن كان نظر احتاج إلى عم مديمي ، فيقضى إلى الدور لمعى أو السمس في الموارات وكلاهما ناطن

وهكذا يقال في سائر الفسر الكليم ١٠) التي يحمل ها مأدى البرها ، ويسمو به أو جب درها سواءكا ت حسية أوط هرة أو باطمه وهي التي يحسها طفسه أو كانت من البحر سبات ٢٠ أو الموارات أو لحدسيت عند من يحمل مها ما هو من المسبب الورجب قوطه ، مثل العم ،كون نصم مسمادا من الشمس إذا رأى اختراف أشكاله عند حالاف عداله فشمس كما يحسف إذا قارما عد الاحتراع كما في ليمة الهال ، وإيا كان ليسلة الاستقبال عند الاحترار وهم مسارعون : هن الحدس في عيد النف أم الا ، ومش عقبيات المحطة ، ومثل قولنا الواحد فصف الاثرين ، والكل أعصم من الحد ، و الاشياء المساوية لتي من واحد مساويه ،واحدان الايحتمعان ، والنفيصان الايرام على البرهان ، هما من قصية من هذه القمايا السكلة (١ أنعص مقدمة في البرهان إلا و لعم بالديحة ممكن بدون توسط دلك الرهان ، بن هو الواقع كثيراً ، فإد عم أن كل واحد فهو نصف كل الدين وأن كل (٥) اثرين نصفهم

 <sup>(</sup>١) في الأصل على أو على السكاية (٢) في لاصل الحريب ونعلى النج يويات
 (٣) في الأصل التي يه ولعليا تصحيب لدى (٤) بعد مدر السكامة في الأصل
 كلة الا وقد أسقطها فيستقيم المهي . (٥) في الأصل كان - ولعايا كل

واحد، فإنه بعلم أن هذه لواحد نصف هذي الأثين . وهم جرا في سائر الفضايا الآخر من غير استدلال عني ذلك بالقصية الكلية . وكذلك كل حر يعلم أن هذا اللكل أعظم من حزاته بدون توسط العصبة الكلية . وكذلك هذان النفيصان من تصورهم معيندس فأنه يعلم أنهما لايختمعان . وكل أحد يعلم أن هذا العبل لا يكون موجودا معده ما كمايعم لعبي الآخر ، ولايختاج ذلك أن هذا العبل لا يكون موجودا معدوما مع ، وكذلك إلى أن يستدل عليه بأن كل شيء لا يكون موجودا معدوما مع ، وكذلك الصدان فين الإنسان يعلم أن هما لذي لا يكون أسود أسص ، ولا يكون متحركا ساكنا كما يعلم أن لاحر كذلك ولا يحتاج في العربدلك إلى قسية متحركا ساكنا كما يعلم أن لاحر كذلك ولا يحتاج في العربدلك إلى قسية متحركا ساكنا كما يعلم أن خل يكون أسود أنسى ، ولا يكون متحركا ساكنا .

وكدك و سائر ما مرتف مهما في عرصه م المعمور علم الممالا جمعال في العلم و قصيه المحلمة بعد علم بالمدمة الكرى ولمشتملة على الحد الاصغر و ولك لا بعى دول العلم بالمدمة المعفرى المشتملة على الحد الاصغر و أنعل بالمديدة وهو أن هال المدين صدال فلا يختمعان و يحكن بلن العلم بالمقدمة الكرى و وهو أن الم ضدين لا يختمعان فلا يفتقر العلم بذلك إلى القياس الذي (١) خصوه فاسم البرهال وإلى كال البرهال في كلام وقد ورسوله وكلام سائر أصناف العلماء ولا حصو عاصوه هم أبرهال في كلام وقد وما ديم (١) لفظ البرهان وا اشتمل إعليه عباس بالدي حصوا صورته وما ديم (١) منافذ المراف والمولاد و فول و فو

<sup>(</sup>١) بعد كلة المدة - كلة مو — وقد أسقطتها لديمند الدي.

 <sup>(</sup>٢) ل الاصل عبر - والمهاهم (٢) ق الأصل - عادرته والمهادئة
 (١) أو الاصل عبر - والمهاهم (٢) ق الأصل - عادرته والمهادئة

<sup>(</sup>ع) في الأسان - من من ولماما من يتديد .

<sup>(</sup>٠) بياش بالاصل -- وليل الهدوف كلة \_ مي .

لا يجتمعان و لا يرتعال ، فال هذا حمل تواحد موجودا معدوما و لا يمكن جعل لحل موجود معدومة ، كأن اعلم رأن هذا (١) لمغيلا يكون موجودا معدوما بدون هذا بدسية الكليه فلا يعتمر العم يا سيحه إلى ليرهان وكذلك إذا قبي الناصدات وكل تكن و لا بديه إلى الأمل ما مرجى وحوده، على أصح القول أو الأحد طريقه على فرل بلائعة من الناس أو قبل هذا تحدث وكل عدت فلا بدله من محدث وكل ممكن لا بدله من محدث وكل ممكن لا بدله من محدث وكل ممكن لا بدله الدرهاي عدهم بدون العل ما عدت و بدل الكليه التي لا يتم مبرها عدهم الا بها وعمل في المرهاي عدهم بدون العل ما عدت و هما المكن لا بديه من مرجح فون المرهاي عدهم بدون أن يحدث هو بلا محدث أحدثه أو أن كون و هو ممكن بقل الوحود والعدم بدون مرجح برجح وجوده حور ديث في عرف من المحدثات والممكنات بطريق الأولى وإن حرم مندل في بسيما محد عنه (٢) بقياس البرهاقي به مرجح إلى المياس البرهاقي به مرجح إلى المياس البرهاقي به مرجح إلى المياس البرهاقي .

ومما يوسيح هد أيك لا تحد أحسدا من يتي آدم يريد أن يعلم مطلوبا ماسطر ٤٠ ويسمدل عبيه عماس برهاى مدير صحبه . إلا وعكمه أعلم به سول دلك أعماس أبر هاى المصى . ولحدًا لا تجمد لحدًا من سائر أصاف لعملاء وغيرها . ولا تنظير دليله من المعدسين كما مصمه هؤلاء من يدكرون لدليل المسترم للهدول . أم أدبيل قد يكون معدمة واحده وقد يكون مصمين ،

 <sup>(</sup>١) في الأصل بهذا \_ وامثل الصواب بأن هشا \_ (٢) غير مبحدث ولاست
 (٦) في الاصل \_ علم \_ وامثيا عليه \_ \_ (٤) في الاصل \_ النظر | بسها دستدر

وقد يكون ثلاث مصدمات محسب حاجه الناطر المسمال . إد حاجة الباس تختلف ، وقديسطنا ذلك فيالكلام عن محص ( - وب عصله حمهور العملام لل قال رئة لأبدافي كل عربطراني مي متداهتان لاستعبي عنهما والانحتاج أكثر مهما ، وهذا يسعى ف يأحد من شواء المشية ألى لا سندل عليه تنصوص الأباء. و ، يظهر هم فسد مسمه ، وأب را أحدثه في المواد المعمومة مصوص كالماء إنه سير الأحدج إلى سمية لكلماء كالرارا عريم السيد المسارع فيه فقت السيد مسكر له كال مسكر حرام ، أوقت هو حمر وكال حمر حرام ، فقا ما بند المنكر حمر عن المص ، وهو قول أنني وصم له وكل مسكر غمر وي غير جا د ، علي الصن و الإجماع و بسن في لك و ع وإغما الدراج في مقدمه الشعواني الوحائلين في صحب مبيل عن النبي ، صم ه أنه فان د ر ، . . . مستان مر و مراه وی لفت کار مستکر خمر وکل جم حراء وقد سے نعص ناس کی ہے وضیء کر ہد عی المصم المطل ليس سيحه بالمدمه كا يمعه شطعه بالراج حال عشر عل تصه ويعاوضها وأخراعان أن سعموه راعب ألك بقرفي بيان بعيره مل من هو أصفت تقلا وعيد م أحاد عيده منه لاه صي نصبه أن سبك صر بعه هذا لاء سطيل . مي يعدونهم من حيال الدي لايجميو . ولا (١ عساب كالحياب والماء عوالك

وأد العدم له هديم الم به عدد م العلوم الإدراء في كونو من رحاها وقد إلى ديال مسامل أن كالها مساعد أن الدسوية وديال كون كال مراح عا هو درعية المسبول ما انحد مول إلى معرفة دلك ورعاشك

<sup>(</sup>۱۱) عمر در در دارد سام یی دری جاید اور دانمی

<sup>(</sup>۲) أحد مد إلا – أب ملك ماي .

فعظهم في أبوع من الأسرية المسكرة كرسن عصبوع من لعبس وأحبوب وعدر دلك ، كا في الصحيحين عن أتي موسى الاشتعرى أنه قال لرسول الله صبيي الله عنه والداء عبد اشراب مصبوع من أعيس يقال به الشع والسراب يصبع من مدرة بقال له مراراً ، فالما وأنان أوق حوامه استلم عقال اللم مسكر حراء ، وأح به صي ته عليه وسير عنديه كية بين ، أن كل مالسكر فهو محرد و بن أيسا أن كل ما رسكر فيه خمر أوها با فلمستساب أيبان صادفان مصاعبان العراب بيد كان موجب عد سج حدي مسكل إدالس العربيجريم كالمسكر بتو ف عي لعو مهم حميعا ، فرن من عم أن لبي صي الله عديه و سال قال اكل مكر حرام و هو من سومان به عمر أن سال المسكر حرام ، والمكن قد يحصين الشك من أراد الفدح العاسر ( ) ، أو أراد حسن المسكر ، وهذا شك في مسلول فوله ، فإذ عمر مراب صدى الله عده وسم عم المعشوب وكداك واعر أل المدحم والعلم بهذا وكد في الحرام فإن ١٧ من يحل الديد المارع فيه لا يسمله حراء فرد على الص أن كل مبكر حر كان هذا وحده دايلا على بحرام كل مسكار عبد أهن الأيمان بدي يعموان أن حر محرم وأما من لم يعلم بحري حمل ليكونه الم يؤمن بالوسول ، فهما لايستدل سصنه . وإن عمر أن محمداً رسول الله والكن لم يعلم أنه حرم احمر ويد لاينعه قونه كل مسكر حمر ، بل ينعه فوله . كل مسكر حرام دوح ، يعلم بهد تحريم احر الأل احر والمسكر اسمال لمسمى (١٠ و احد عبد الشارع، ١٠ وهما متلازمان عبده في العموم والحصوص عد حمورالعباء الدين يحرمون . , Sme 5

واليس المصودها الكلام في تقرير الممالة الشرعة بل التديه على التمثيل

<sup>(</sup>١) كذا بالأصل - (٧) ق الأصل عال والملها على .

٣) ق الأصل عدى 6 ولطها لمسمى (1) ق الأصل مد التارع والله التارع

وللطفيون يمثلون نصورة عرده عن المواد الاندل عن شي معين للا يستعاد والمنطقيون يمثلون نصورة عرده عن المواد الاندل عن شي معين للا يستعاد أنهم بالمثال من صورة معينه (۱ كا يقولون كل الله وكل لله ولكن معصود هو العيم لمعصود هو العيم لمعصود هو العيم المعان أن هذا علم المعان أن هذا علم الله في المعينات وليس الأمر كملك من إذا طولوا ياحلم بالمقدمتين الكليس في حسم مطالب العقليم أي توحد عد المعصومين تحدهم يحتجون عا الكليس في حسم مطالب العقليم أي توحد عد المعصومين تحدهم يحتجون عا مكن معه علم فيها بالمعين المطنوب دون العلم بالقصم كلم ولا كون لعلم المن معه علم فيها بالمعين المنطق من العلوم أيضا لا يحتاج إلى القياس العقلي المن سموه برهان وما ستفاد بالعمل من العلوم أيضا لا يحتاج إلى القياس العقلي مرهان ولا يحتال في المعينات ولا في العقيات ومسع أن يقال لا يحتاج إلى ويسهم مرهان العياس المرهاني الذي ذكروه .

وند وصد ذلك أن القنايا الحسيه لا سكون الاحرتيه صحى لو (1) م سرا العلم الحرال العلم المراك أن كل بار محرفه ، فإدا حمله ها د قسيه كنة ، وقلد كل بار محرفه ، لم يكن لما طريق معم به صدق هذه نفسيه لكليه عبا يقينه ، إلا واحد بدلك عكن في الاعيار المعيه نظريق الأولى ورب بن مس المدارات بالامور المعية فإن البرهان لايفيد [إلا]() العلم نفسية كلية فالنائح (1) لا تكون الاكليه كما يقولون هم دمث و لكلدت إما تكون كيا تكون الإعيان (١٧ قبل نعي هذا التقدير لايعيد إما تكون كيا تكون كيا المحية فيل التحدير لايعيد

<sup>(</sup>۱) فى الأصل لمارية واحده مده (۲) فى الأصل كل الباح وكل ح والملها الصواب كل الدول المحدوق فاعت المحدوق الصواب كل الدول المحدوق فاعت المحدوق وها أسانها المبتتام المحدوق المحدوق وها أسانها المبتتام المحدوق (۱) فى الأصال ما والمام فالمتاتج (۷) شرح المعدد الاصهابة من عام (۱)

البرهان العلمائشيء موجود بل بأمور مصاردق الادهال لايعلم تحققها في لاعيال وإدا لم يكل(١) ق البرهان عبر عوجود فيكون فنيل المفعة حندا مل عديد المقعة . وهم لايقولون بدلك بل تسعيم له في أخير بالموجودات الحارجيه والإهيه. ولكن حقيقة الأمركا نده في عبير هذا الموضع أن نفصات الطبعيه(٢) ليست من الكليات للارمة بل الأكثريه فلا بس، مفسود لم هار وأما الإهياب فكلياتهم فيه أفسداً") من كانت الطبيعة. وعالب كارمهم فيها طنون كادية فصلا عن أن بكون فصايا صادقه يولله منها البرهان . ولحله حدثونا بإسساد منصن عن فاصل زمانه في للمصق وهو ألحواخي صاحب كشف أسرار المطق والموجر(١٠ وعبرهما أبدين عبدالموت أموت ولبا عرفت شيئًا على بأن الممكن يصفر إلى مؤثر أم قال المصار وصاب صلى فأنا أموت وما عرفت شك . وكديث حدثو . عن آخر من أه سنهم وهذا أمر يعرفه كل من خبرهم ويعرف أنهم أحهل أعل الأص ما عامر اللے تبال کو الملوم الملك و للمعلة ، إلا من على عليم علم من عار المراف المصفية . في كون عوامة من برك الحبه لأمن جيهم . مه كثره ثم يدي البرهال أسى عمدل ، يه لعدم، ومن عدف مدم شار مي العقوم ما لكن دات م ترات ما حاروه في القطق، وعما يتان أن حصول

<sup>(</sup>۱) مدهده (۱) ده د الله (۱) الله (۱) مده أعير سوه و دو د الله د (۱) و الدام (۱) و الدام (۱) الد

الموم اليقيمة الكلية والجرائية لايصقر إلى برهانهم من قصية كلية . أن الملم(١) الك لقطية الكلية لا بدله من سب، فإن عرفوها إعتار العائب بالشاهد. وِلَ حَكُمُ الشَّيِّ حَكُمُ مُثَلَهُ ﴾ كما إذا عرفنا أن هذه البار بحرفة ﴿ فَالبَّارِ الْعَامَّةِ يحرقه(٣) لا بها مثلها . وحكم الشيء حكم مثله . فيمال هذا احتدلال بالقباس انشين (٣) وهم يرعمون أنه لا يفيد اليقين بل الطن. فإذا كانو ا إنما عشوا المسية الكلية عمياس الختبل ، رجعوا في اليقين إلى ما يقولون إنه لا يفيد إلا الطن وإلى قالوا من عبد الإحساس مالج ثبات يحصن في النمس عم كلي من واهب العقل وتسعد النمس عند الإحساس، لحرثيات لأن يعيص عبها الكلي من واهب العلن دوقانوا بن العفل عدهم وبحو دلك(١ ـ قبل(٠) هـ الكلام مها به يعلم أن الحمكم الكلي ألدي في النفس علا لا طل و لا جهر . فإن قالو ا صد العلم بالسبه أو الصروره ، كان هذا فولا بأن هذه القصايا الكية معلومة م سهر و الصرورة ، وأن سفس مصطره إلى هندا العلم وهداإن كان حقا والعلم بالأعياب المعينة وبأنواع لنكلنات يحصن أبصا في النفس بالديهة والتمروره كما هم الواعع ، فإن حرم العقلاما شخصيات في احسبات. أعظم من جزمهم بكليه الانواع أعظم من حرمهم بكلية الاحباس ، والعلم بالحر تيات أسبق بل عطرة فحرم الفطرة بها أفوى "مكلما قوى العقل. اتسعت الكليات وحيتُد فلا يجور أن بقال ١ إن العلم بالأشحاص موقوف عني العلم ، لأنواع والاجاس(١) ، ولا أن العلم بأنواع موقوف على العلم بالاحاس. أل قديعلم

<sup>(</sup>۱) في الأصل فرخير \_ والمنها أن المر \_ (٢ في الأصل بدال هيد، الدر السامة على الأصل بدال هيد، الدر السامة على الأنها مثلها \_ على لائها مثلها \_ والدر السياب عرفة لائها مثلها \_ أي أن هدت سقط في الدر مر (٣) في الأصل التمايل وقبلها التمثيل \_ (٤) هذه السامة على منهومة بدر (٥ ) والأصل بدوئيل بدوليل الواويز اثنات والسواب \_ قبل . والله والأجامي . . . الاصل بدوليها والأجامي .

الإسان أنه حساس (۱) متحرك بالإرادة ، قبل أن يعلم أن كل إنسان كذلك ويعلم أن الإنسان كدلك فل يبق عله مأن غيره من احيوان حساس متحرك بالإرادة ، موقوه على البرهان وإدا حد حكم سائر الماس وسائر الحيوان فالمس نحكم بدلك بواسطة عمه أن دلك العائب من هندا الشاهد أوأنه يساويه في السب الموحب المكومة متحركا بالإرادة ويحو دلك من تباس الهين و تعلين لدى يجنع به المهام في أشت الاحكام الشرعية

### (مادة الا تيسة)

وهؤلا، برعمون أن دلك لقياس عما يعيد لطن وفياسم هو الدى يعيد البقيل ، وقد بها في غير هذا الموضع أن فوظم هذا من أفسد الأدو ل وأن قياس الخثيل وقياس الشمول سواه وإنما عنشان بالماد لمعية فوت من يقييه (٢) في أحدهما كانت يقيية (١) في الآخر وإل كانت طية فأحدهما كانت يقيله في الأحر (١) ، ودلك أن قياس الشمول مؤهب من الحدود الدلاله والاصغر والاوسط والاكير ، والحد الاوسط فيه هو الدى سمى في قاس التمثيل عنه وساطه و حامها ودا هال في مسألة لمبد كل بيد مسكر وكل مسمر حرام فلا بديه من إئسال بعدمة المكترى ، وحدث مر الرها وحيد فيمكر أن يقول لمبد مسكر فيكون حرا ما ياسا عني حمر العساحة عن عمر العساحة عن عمر العساحة عن عمر العسامة عن عمر العسامة عن شركان فينه من الإسكار هو مناط المحر ، في حمر العسامة عن شركان فينه من الإسكار ، فإن الإسكار هو مناط المحر ، في حمر العسامة عن شركان فينه من الإسكار ، فإن الإسكار هو مناط المحر ، في

<sup>(</sup>١) ق لاس عال مامها على ١٦) عير مند يدو الأصل

 <sup>(</sup>ع برس خلاص - وقبل العدوف هو - في حدى كاب فرس +

رع) سرح المعيامة الإصفها يه ص ١٤٠٠

الأصل، وهو موجود في عرع في به هو بقرر ) (١) أن كل مسكر حرام له نفرز أن الحكر مناط التجريم نظريق الأنون ، س التعريق في قباس المُثِيلِ أَسَونَ عَبِهِ النَّهِامَةِ الأصل له بالنحرِ ثِرِ فِيكُونَ الْحَسَكُمِ قَدَ عَلِمُ ثِو تَهُ(٢) في بعض حرائبات؛ ولا يكوا في بناس عشل إثناء في حد احراب شوته ی ح الاحر لانبراکیدی تر میفید دلین علی بت مه بلحکه کم يصه فعص عدال الأبدائ يعران المسرك سيما مسدم فحكم وألمنتز أنديما هوالحد لأوسط وهدا تسماء لمقها السرأصول أهفه لمصابه أشرالوصف في حكمه وهذا المؤال أحميه سد باردعي الفياس وحواله هو الدو عباء إليه عديا في تقدم شخه أنه أس وقول المعترض قم يملع وصف في لأصل، مسايلع مباكباتي لأصل، وقد سع بوصف في سرع ، وقايله كان يوصف به بن حيكا ،و بدان الانسل الها داكر ته فی مصفح عشد کاهو احمام و داری احدم افات مان دار حل حل حالی حالت من بين و حام و مار و بيان و المال و ألموال علا في يستون سائك أأبنا فاراعي أن الوسف الشارات وتسدام بدكم إما علم وأيد واليل الله هو المالياء أن حد أوسط مستام الأكبر الرجو الداعي صحة المقدم الله إلى أم عير لان معان عني الله المنا الله عال معال دراه او الأند عيام أقد على الكناب عقامة اللكاري في دلك بديان لم كان رياطه ورويد أنفر بان وديا صا كانز مر العميلة صنعه براق عه براس شعول کر سنعمر فی فقست اعراس فایعی وح ـ سا باحده داخر

ومن قال من متأجرى أهل الكلام والرأى كأفي المصالي وأي حاصر والرارى وأق محمد المقدسي وعدرهم من أن العقبيات أيس فيها قياس وإعدا القياس في الشرعيات ولكن الاعتهاد في المقبيات على الدلس الدال عي دمث مطلقا ، فقولهم مخالف لقول على والسلمين ، من وسائر مقلام فإن أهياس يستدل وه في العقليات كما يستدل به في المرعد ، وإنه إدا أنمت أن الوصف المشترك مستدم محكم كان هذه وجلافي حميح المذاء وحلك إدا ثبت أنه ليس من العرع والأصبل فرق مؤا كان هذا دللا في حميع العلوم وحدث ليستدن بالقاس المشرك همياس الشرع والأسبل فرق مؤا كان هذا دللا في حميع العلوم وحدث المستدن بالقاس المشرك المستدن بالقاس الشرع والأسبل فرق مؤا كان هذا دللا في حميع العلوم وحدث المستدن بالقاس الشرع والأسبل في عباس الشمولي

و أو المعالى و مرافعه من التصر الاستكوار على هذه المتعدد و الراسو و المعالون و لا المن على عدارا الله عدارا الله المنطقين و المكن حميور النظار تعيينو و العالمات على الشاهد إذا كن المنطقين و المكن حميور النظار تعيينو و العالمات على الشاهد إذا كن المنطقة مسئلوها للحكم و كا يمثلونه في احمي و حدو عليه و المراس و الماس المنطقة الكرية كافيات الحكم في العالمات كراحان لنواه في الشاهد الله المنس المنطقة في المنازعين المراس المنطقة و المنازعين المراس المنطقة ا

 <sup>(</sup>۱) في الأصل \_ تُحرّان ولمام عن \_ (۲) في لأصل \_ غدم \_ وادياً مراهم م
 (۳) غير موجود في الأصل — ۱۲ أدانم حسيد أمن .

### مدس القياس

وقد درع ساس في مستمال الهياس فعات صانعه من أهن الأصول هو حقيقة في قياس الهيل محال الشمول كألى حدد عرالي وألى محمد المفتل المفتل المفتل موجعه في شمول محال في للماس كال حرد (1) وعرم وفي حمد الماس مد حقيقه فيهما والهياس العقل يماو فيما ممعد ، مدا في أصول الدل وأصول المعه وأبوع عدوم مقاله وهو أعدا ، في حسفه أحدهما هو حقيقة الاحر وأبوع عدوم مقاله وهو أعدا ، في حسفه أحدهما هو حقيقة الاحر

أعرمه أومساويه وهو المعني تكونه أعراء وللدول لدي هو محل الحكيد وه الحكوم عيه الحراعية للوصة في الموضوع إما أحص من مديس ومساويه ، فطبق عسمه القول أنه أحص منه لايكون أعر من لدليني ، إد لوكان عرضه، م يكن الدين لارداله ١٠٠ يعر ثنوك احاكمته ، فلا يكوان العالمان ميان وريما يكون إلى أدر الارد المتحكوم عليه الموصوف المحه عله الدن سمي الموضم و مسا مستريا للحكم الدن هو صفه وحم وحكم. وهر اسي بسمي امحمول و - . وه اد ما كالدر هو أعاس السيد الله عافيم وأحتواص أراب والمرأء بالمدال مدورا في عموم و خصاص محکر دار ما متحله ما علمه و در حرب دا به سه دسم قباس و ومني وه . ه . منت و هد م صدر ما ويام مم عامان وقد ف المام المام المام المام المام المام المام يه العلي بديا ها النبايات الاي الايوال وفي خود والأمارية ويراح هواي والماميل أسماه أراب ی باغه مشاخ در با حکور مسیمات الراأس ومأسيه بالها أأبا أسمه وفريطه ha light to je with an i will bligh and the second of the second of the second of

وحهلهم أمهم بصربون المش فاقباس انتمنين لقول لفائل السيء مؤالمه فتكون محدثة قياساعي الإنسان أم يوردون عي هذا عباس ماحص به ، فإنه لو فيل السهام مؤلفة وكلمؤلف محدث، ورد عليه هذه الأسلم ورياده ا والمكرية أخلقاس الشمول في مادة بيتة.! عكن فرق بينه و بن قد من أعمال فإن الكلي هو مثال في الشهل لجزائياته ، وهم الان مصاعب مواقعا به ، بن قد يكون عمس آبین اولحذا کانالعقلاء شاہر به کا بارا عمالیہ ۴ ج حدر الا عمال بالمان رعا د کای با ل بدی حصل به شم میں مجا با وحیرہ اِحمت یعرف به مايلارد تحدوردا وعكسه بحث وجمحم وحدوي حمال . . . فإلى الحد الممه ليحدو دهدافق مد افعده دهي عدد دهده مد مددهم الطا ولاسوعون رحل حس لعدق اللي اللصوا ملحب الاسرقسأل بعض العجم عن مسمى لحم الأرب راسده ال راب المدارم أرها لفط وحدقه كروحه سومان عرصو القاب والأمراء وقا قسط الكالم عراماد كروه و كالسمان الماعي محمل معر دیک و جا ها هی کا به احل از این این ساده داری این از این کا ف والمدالمة علاهم بالفراق عبالا والمدالمة ور في تعلم ما Wy so har a sign and a series of the answer وهيراليدي ع الله على مع أميراً م الإنف مرائي حر وسطه م درد د د او الرياد ال كون ارهان لاه الرامل الما أن صحيح ، وهما لأ ينون اراهم ما يا

<sup>(</sup>۱ و ده علاد رسم کمات و سامهر برخت مهر ترخت م

#### ابرهان لايهيد إلا الكليات

و غولوں الرهال لا عبد إلا اكتبال أنه شرف الكلياب هي العصياب انحصه الى لا نقبل النمير والشديل، وهي التي كمل بها النفس فصير ١١) عالم معمولا موريا معد شوجود حارف تقسام ال سمال وتنمير ورد بال لمطول الاهو الشاب عقبه الي لا بقال التباطل والنعار افليث رقاء صار باعسايا لعقبيه تواحب قبوها باريا يكدن في اعسايا الرحيها و حمد عاكماً يعدل على إلى عن حير أنا وكن موجود فرند و حب وإما تمكن . وحودث من لسه : لا قبل العيد ودر دات بموم ثلاثه ومرعم لا يحره عن المداد لأق الدهن، أد في الحداج وهوا الداعي وموضوعه احيراع ورما محرد عن المادة في المدمن التي احرج وهو الرياس كالكلام في مدر و حدث و أما ما سحر باعل المائة منها وهو الأفني و موضوعها الوجود المفلق وأحقم بي تجفيه مراحيت فد وجود كالفسامة إلى واحب وتمكن وحاهل وعرض والمسام أحوهر إل ماهو حال وإلى ماهو محاوما للس بحال والأعجل بن هو يتعلق سالت بعلق المديم وإلى مه اليس بحثال والأمحل ولاهو متعلق منك فاكولهو الصورة وأحرفه المدة وهو الهيوني ومعاه في معالم محل وألماك هم النفس والرابع هو العفي أو لأول بحمله أكثرهم من مفرية الحوهو، و حكن طائفة من متأخرجه كان سينا الشعوا من تسميته حبرهر ا . وقائم ا حموهم ما إدا وجراكان وحوده لا في مو سوع . أي لا في محل . يستعني عن خال فه وهما إلما يكول فيها وجوده غير ماهيته والأول ندس کست ، فلا یکون جاهر ، وهمای حالفو فنه سلمهم ، وبار عوهم

و الله الأمال و أسير الرام التصير (\* في لأمن بسمي ساوامي أسواب لحمام

هه براع لفسيا ، ولم أوا نفرق صحيح معقول في تحصيص الم الحوهر بما دكروه أمر اصطلاحي وأو الك يقد من ل هو بدل ق (۱) مد سدح كا نفول المشكلمون ، كل ماهو فالد بنفسه أوكل ماهو منح أوكل ماهوت به لصفات أوكل ماهول محود أوكل ماهوت وجود أوكل ماهوري فاعواهم أن وجود أوكل ماهوي فاعواهم أن وجود المنكلات رائد على ماهيم في الحرب بنفس ماهواهم أن الأول ، حرد ماها الديار أن الماكا هو مسود في مرسعة و منتصره مد الكلام على الديار الماكل هو مسود في مرسعة و منتصره مد الكلام على الديار

ویقال هما یک آم ویرن سن اعلی مینا دفایل ازم مراجر فی او ایم می الباطن و قشمه و لیکن اسامه هیا سن فقش درفته و این من فراید ها

ه آسی این می شرف لموجو به هوار حب او جود ، ووجوده محسبه این دفری این با این صور دن ودوج این افد ، وو حب الوجو اینج صور دفعر او دی این آسید دوری به میزمیه مارینج تصوره

<sup>(</sup>١) ق الأصل ٢٠٠٠ – وق هاما أيمو ما

<sup>(</sup>٣) في الأصل من جرد والصواب موجود - (٣) في الأمال منتمة من عبو بالمعارقة

من وقرع اشركه ميه بن إنما عير أمر كني مشرك بنه و س عيره م يكن قد عير و جب أو حود ، وكداك احو هر المقتية حدهم ، وهي المقول العشرة ، أو أكثر من ذلك عدهم كاسبر و . ي لمقدون و أبي البركات (۱) وغيرهما منهم ، آنها حواهر معينه ، لا أمر كدله ، هذا لم منم ، لا أدر كدله ، هذا لم منم ، لا أدركات ، ما معر شيا مها ، وكدلك الأواك أي هولون ، بها أربيه أبيه ، من ما معر إلا أخيات ، تكن معلومة و قلائم واجب الوجود ولا العمول و لاشتاء السرس و لا الأواك و لا العناصر و لا ألمولدات ، وهذه الم حوال عدد ، في عير ها بكرال ) به منس؟

الناس ال عليهم الدوم إلى الطبعي و له الله والإهلى وحميهم الدول من الرحل المراف من الرحل المراف من الرحل من الرحل من الرحل من المراف من الرحل من المراف من حركا بها وحويلا به من حال إلى حل ، وما فيه ( ) من العد ع أسرف من عرد نصور معال عرد وأعد د عردة ، فإن كون الإنسان الايتصور إلا شكلا مدوراً أو نشر أومر نعا ولو تصور كل ماى فلدس أو الانتصور إلا أعداداً عرده اليسافية عمر عوجودى الحارج ، وليس دلك كان المعس ولو لا أن ذلك طلب فيه معرفة المعلودات والمعدرات الحارجة الى هي أجسام وأعراض لمنا جعل علما ، والما حموا علم المدسة مدأ تعلم الهيئة الوسطية المستعبوا ما في عمارة الدنيا المستدا مع أن مراهيهم المولة معرفة أو يصعوا مه في عمارة الدنيا المستدا مع أن مراهيهم المولة من المرافعة المنافية الموسطية المولة المنافية الموسطية المعرفة المنافية الموسطية المولة الدنيا المستدا مع أن مراهيهم المولة المولة الدنيا المستدا مع أن مراهيهم المولة المولة المولة الدنيا المستدا مع أن مراهيهم المولة المولة المنافية المولة المولة المولة الدنيا المستدا مع أن مراهيهم المولة ا

<sup>(</sup>۱) أبو البركات بن مسكما هذه الله — قال مهوده وأسم مأه كمات بدخر وقد طبح أسيرا في حدد آبات — وهو فيشوف إسلامي بوق سنة ۱۷ ص ۱۹ سالامي شده صوف المسكمة (طبعة اللهد ۱۹۵۹هـ) من ۱۶۰ — ومعاج السمادة حال من ۱۶۹ — ۱۳۶۰ — (۲) في الاصل تبكلم والصواب كرن (۲) عبر موجودة في الاصل — وقد أصحتها المستقم الملمي (۱) عد وجودة في الاصل — وموجوده في المنش م

الماسية لأسال عرش وبالله مسارة تستمسله عراهاد إلا في مساه لمواد الرياسية فرياد الساب بديادواد الاشتصار ، والمدسلة التي هي على كراهن ، عن عري الإحداد علمان ساهن عن الأعداد وقسمتها وصريا والماء لعند اللي المان ما من إلى هفت ما أوالي مائة عبيت المديدين وبأخيم العالد الدياكل واحد عشره وإداصرتها ق عسره، د ما ما ما ما ما ما العدد الصحيحة نهدي أمر أحر ما من أمر عدد وأحل في فيم أمر بقع بالمرب عي حيد على ما مراه الممر اورد صرب الموالد being the bearings on a sure of the وأحدد لمنبرة الساء دوالدياء سيهار والسله المعاهدة أيافسية أحد المساء دن بن ما يا به أو حد ألي مصروب الأحر وسنة بمرسع إلى أحد ينصرون سنه الأحالي أواحد افيد، لأمور وأمثالها تما ينظم فيه الحساب أمر معقول مما ١٤ تر تـ فيه دو العندل . وما من أحيد من الناس إلا إم ف مه تـ ١ م ٢ مدو بن في العرز ولهما عمول به في غوصه . الواحد لصف لاتن ولا يب أن فيناء أنية واحبه المتول لا تنقص أسة وهد كال مدأ فلسمهم إل مصعم و" عورس وكانو إسمول أمحاله أسحاب العدداء لابوا إسبول أن الأعداد المجردة موجودة حارجه عن المهن الدين لأعلاطون وأصحابه عنظ بالك وطنو المعياب انجرده كالإنسان وانفرس المطلق موجودات حارج المعل وأنها أسية أسية أتم تنان لأرسطو وأصحابه علط الث فصو بل هذه الساهيات المتشفه موجودة في الحارج مقاربه لوجود الاشحاص ومشي من مشي من أتاع أرسطو من المتأخرين على هدا . وهو أيصا علط . فإن ما في الحارج ليس كلي أصلا ، وليس في الحارج إلا ما هو معين محصوص وإدا قبل المثل عسمي في الحارج ، فعاه إلى هو معين الحارج ، فعاه إلى هو كالله و حدى الحارج ، للكر إدا وجد في الحارج لايكون ولامعا الأكون أب عكوم كثير مشروط لكومه في الدهن ،ومن أثبت ماهية لاق الدهن ولا في حداج فصور فولد تصورا الديكون في العلم عساء فولد وهده الأمور مسوطه في عدر دالله صع

والمصودها أرها علم به من عدال ولا سال به سعاده وطما الله كم الدين بيس ولا السعم به من عدال ولا سال به سعاده وطما قال أدر حامد عرالي و درالي عدد الله عليه و بعود بالرالي عليه أراري عليه و بعود بالرالي عليه و بعود بالرالي عليه و بعود بالرالي عليه و بعود بالرالي بالمعلم و بالمعلم به بالمعلم بالمع

(١) في الاصلى - لا ولمانها ولا - (٣) غي الاصل لم - ولمنها ولم

من دلك من (١١ هو من أنَّة الملاسقة كابن واصل ١٩١ وعبره وكدنك كثير من مأحري أصحابنا يشبعلون وفت تصابهم يحكم العرائص والحساب والجبر والمقانه والهدسة وبحو دبث لأل فه نفريجا للمص وهو عم صحيح لايدخل فيه عنظ , وقد حاء عن خمر من لحصاب أنه قال إنه لحوام فاهو ا بالرمي (٣) وإبا تحدثتم فتحدثوا بالفرائص فإن حساب بفرائص عبر معقول مني عي أصل مشروع ، فلمني فيه رياسه عقل وحفظ الشرع المكل للس هوعادا. يصب بداته ، ولا حكل به النفس وأو لئك المشركون كابوا يعدو \_\_\_ الكواك ويدبرن ه الهياكل ويدعونها بأنواع الدعوات كاهو معروف من أحبارهم و ماصيف على صريقهم من البكت بيوضوعه في لشرك والسحر ودعوه البكواك والعرائم والأفسام التي بها بعظم إسيس وحبوده وكان الشيطان بسب اشرك والسحران يعوجهم أشياء هي لي دعثهم إلى ديث الشرك والسحراء وكانوا وصدون البكواك ليعبنوا مقاديرها ومقام حركاتها وما بين تعصها من (٠) الانسلاب، مسعيس سنت عني مايرونه مناسبا فدا ولما كات الأفيلات مستدره ، ولم يمكن معرفه حياب إلا يمعرفه الهندسة وأحكام الحطوط المسقيمة والمحية ، سكلموا في الهدمية بدلك ، ولعماره الدنيا فلهذا صاروا سوسعون في دلك وإلا ظو لم يتعلق بذلك غرض إلا بجرد تصور الاعداد والمقادم . لم تبكل هذه العابة عا يو جب صبهاه لسعي

<sup>(</sup>۱) می لاسل لم — والمها می (۲ می والسی حی ادی می عبد افته عود اس سالتال می بعد افته عود اس سالتال سام بی بعد الله بی المدی سالتال سام بی بعد الدین الراری کیشت الطبال ما و صدا و کتاب تحده اداک می المطلق ما ۲۰۱۳ (۲) و الاس ما میا سالت المال می (۱) و الاس ما عم ما والصدات الرامی (۱) و الاس ما عم ما والصوات علما (۵) و الاس ما و والسوات علما ما الاسل و والسوات علما الاسل و والسوات علم ما والموات علما (۵) و الاسل و والمدات الاسلام المال و والمدات الاستان الاستان الاسلام و والمدات علم ما و والمدات علم ما والمدات و والمدا

المدائم و الما ما في المام في الله على المن الموالي الله الله المناسب المناسب المناسب المناسبة ا دیل عملم سعه د د من سیق می در میره صور Janil B. allower and a single of a second وقد المداعة المعاهد المناع الم produce the second production of the second pr the second of the second فصيدي كالأماس فقومي الأمامة later to the second of the second The second was a company the builty day a second in a const and the second of the second of the second والمراشع تدارين كالما والحدود العالم معروم بدمه ما بالمنا المام الم مام الم موات With a same of the " see a comment of the دال کی ایا میں کے پینے کی در اس کول میں اور ان ا سس لاتدر و لا كليات وإلى الدافية بالمدر و والي عايد الحر وه و الكليات إلا تعرف حائب المرحوم، لاك فيم أليته و الفس إلما لعب معرف الكليات ، سحيط سه معرفه حدارت فودا لم حصل داك ، لم عراج النفس بدلك الوحه .

<sup>(</sup>١) في لامن عروس وعدات عدوس (٢) أمينها استثم المبيء

. ١١ ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهُ ﴿ عَالَمُ عَالَمُ مِنْ أَرْجُو ﴿ وَإِلَّا الْعَلَّمُ لِينَ كُمُّ كُ الهاد و دور المسالة عامر حل يستعل من الحد عبد كالمياوة - سامات این شام با استویکی وحرووعات ومادوهم أأروحات فأخص رسمي لوجود ر مدد المراد المراد المراد المراد المرا المراد الماد Sur al mer of را الأراب المناعمون والمعاردوام dus as the first over a company encharace care ple a sal amorbine or " (" ه در د حدد د دروم . The second of the second of the second of best amount about the control of a control o السال ١٠٠٠ و الما ما الما عود عدد التحلق في أمو المقدرة ن . - يالا ساء كي الا عال

<sup>(</sup>۱) في الأسان فيها جندم له (۲) لا لاس الله و مدم الم برية (۲) الديم عامود د الأسان بايد صديا الدير ماي

والرسل أحبرت محما هو موجود في الخارح وهو أكمل وأعطم وجودا مما نشهده في الدين فأبي هدا من هذا وهم لم كانوا مكديس بما أحبرت به الرسل فالوا. إن الرسل قصدوا إحبار الحمهور عما يتحيل إليهم لينتفعوا بدلك في العدل الدي أقاموه لهم . ثم منهم من يقوب . إن الوسل عرفت ما عرف ه من بني هده الأمور . ومنهم من يقول بإن لم يكو بو يعرفون هذا وإعا كان كالحم في القوة العملية لاالبطرية . وأقل إنباع الرسل إداتصور حقيقه ماعدهم و حده مما لا يرصي به أقل أساع الرسل . وإدا عم بالأدله العقلية أن هدا لعام يمتم أن يكون شي. منه قديما أرانيا ، وعلم بأحبار الاسياء المؤيده بالمقل أنه كان قله عام أحرمه حنق ، وأنه سوف يستحيل و تقوم العبامة وتحو دلك علم أن عامة (١) ما عدم من الأحكام لكلية لست مطاعه الهيجين لاعد وهب أنهم لا يعلبون ما أحبرت به الرسق. فبيس فيالعقل مايو حسمادعوه من كون هذه الأنواع المكلية في هذا العالم أربيه أسنة م برل ولانز ل. فلا يكون لعم مدلك عما بكليات ثابتة (١٢ ، وعامة فسنفتهما لأولي وحكمتهم العبيا من هذا النمط وكذلك من صف على طريقتهم (٢) كصاحب المناحث المشرفة (١) وصاحب حكمه الإشراق (١) وصاحب دفائق الحقائق (١) ورمور الكور (٧) وصاحب كشف الحقائق (٨) وصاحب لأسرار الحقيقية

 <sup>(</sup>۱) من الأصل " ، عابة \_ والمها به أر عامه (۲) في لأصل " به و نصو بيانات (۲) بياض طلاصل \_ وامل عددت طرقيم . (۶) محر الدس ري وهد طبح كتابه هد في هدد د أرة المعارف التظامية بحجيد آباد الدكن سنة ۱۹۹۳ جزءال (۶) السهر ودرى المقدر . وقد عن كتابه يطهر ان ب (۱ المولي أحمد اس صبهال السهير عامي كان مثنا وفي سنة ۱۹۵۰ كتاب الطبور حاس ۲۰۵ (۷) أبو حس على المهاري على عدد وف نسيف الدين الاحدى وفي سنة ۱۳۲ ه كشف د م ص ۱۹۱ ابني أبي على عدد وف نسيف الدين الماحي التافيي وفي سنة ۱۳۲ ه كشف د م ص ۱۷۹ (۸) علام الدين على بن محد الداحي التافيي وفي سنة ۲۰۱ ه كشف د م ص ۱۷۹ (۸)

ى العلوم العقلية (١) ، وأمثال هؤلاء معن لم يحرد القول لمصر مدهيم مطلقا ولا تحص من أشراك صلالهم مطلقا بل شاركيم في كثير من صلالهم، وتعلص من بعض وباهم وإن كان أيضا يسميم في نعص ما أصابوا ، وأحطاً لعدم عله عرادهم أو بعدم معرفته أن ما فالوا عير (١) صواب . ثم إن هؤلاء إنما يسعون كلام اس سينا . وأن سبنا تبكلم في أشياء من الإلهبات والسواب والمعاد واشرائع ، ولم يشكلم نيها سلعه ، ولا وصدت إليا عقو لهم ولا طعنها عنومهم . فإنه استعادها من المسسون ، وإن كان إنما أحد عن الملاحدة المنسين إلى المسسون كالإساعيلية وإن كان أهل بيته وأساعهم معروفين عبد المسسن بالإلحاد ، وأحسن ما يطهرون دين الوقص وهم في الناص يعلون الكفر المحص وقد صف ما يطهرون دين الوقص وهم في الناص يعلون الكفر المحص وقد صف المسلس واليد إد كانوا سائك أحق من اليود والنصاري . ولو لم يكن بالاحداد أمن وليد أم يكن بالإكتاب كشف الأسرار وهنك أستارهم كنا كار اوصعارا وحاهدوهم وكتب عدا الحارين أحد (١) وكتاب أق حامد العراقي اي يكو محدس الطيب (٢) وكتاب عدا العراقي وعرها مما يطول وصفه (٧) و

<sup>(</sup>۱) م أعثر عسى هذا السكتاب بها أدى من مراحم (۱) \_ غير ... عبر موجودة في الاصل وقد أصدها ليصح الدى (۴) كشف الأسرار الباطبة الاماء أبي بكر الباغلاق الشدى وفي دهدش \_ كشف أسرار سباطبة أدى بحد البيد المرتمى علا عن حسى خاصرة أنه و كشف الامرار \_ وهنك الاستار وهو مها طله دو عبيده كشف الطوق حام ما ١٧٧ . (١) دكر أه صاحب الهنة كف متعددة مها في الأبكلام \_ علاد دادواهي والصوارم وكتاب الخلاف ما ما الجاهرة كشف على المعالمين كيفش المحم وتقمى الاعامة الميه عن الإعالمين كيفش المحم وتقمى الاعامة الميه عن ١٤ ما الدام يهده يشير المواحد عن هذين الكتابين الاحبر بن الاعامة الميه عن ١٤ ما الدام عني الدام وهو حظوم طمان متعددة

<sup>(1)</sup> الشهرستاني ـ كد بن عبدالكرم وفي سنة ١٩٥٥ ه صاحب كتاب المينو سعق المشهور (٧) السبعيلية ده، ص ١٩

والمقصود هماأن بالسيد أحجراعي تنسمأن أهبرانته وأباه وأحاه كالوامل هؤالم المرحدة والمراب شن بالمسلة الساء المرام كال يستعيم ماكرون أعمل وأسس () الرهوالأم السابون الني است رايج همع الألاد عاد و لكولاش أعيال الما المالة بأماله وأساعه ، في أو مث أمن عد برص عن الله الداما بالداء أن المراك المراك ما هو چر میه اصلی کی در اینو میله در در در در می الطبيعة في مع الله وعاما وهو حراء بهي الدار الما عدل الله من سين ۾ مين تي سو سائعره ن سان ۽ ۽ ان او مع حصاور داري مان ما الأيباء لي تساري واصل الدان الدانات وع المأجهل من شاراء عاليد سن المراسلة من منهم که ماعالمه حید و هو درگ و سه ، و فیه عید یا در در در فلا غشيمه لي حق الأسير مذير أمان الكريد دول ما الله الله الله لين غياهر مه إلاه م ك المان والمان مناجر به المان بال المستبيل وكرب الفادعي للمراجاء وحمي هواج الالبواص الأمامار يراطاله أرادأ وعيم ماعرف بعيهم ماكمون مأحدم بالاحال أحده ۲۰ م كالاما في سوات وأسرار الأناب والماموت والله ال لعص الشيات وكالمان واحت وجها وحاليك وراهره الراواء اله ليس في آرامهم اذكر واحت اراجه داره لا سرمان الأحكام اتي واحت الهاجور وأرار كان عداله الأولى وشيره مراحي هو عرباعاته للحركه الفلكية بتحرك العلك للتشه مدن سد أصلح لمك عاسمة سحمه

<sup>( )</sup> موجئة - حاص د عصول ۱۳ د م أحدور پا أحدي (۱۳) بي لمه - حاص ، دينايده،

وهلون أأراجت عامي عاجي في أسلم في أصبه أنفار با وقت ديا ال بالتاري الأراكست مأ علاه وسكريا فأصارفها أأعاب ويعرفها المالية the state of the s the patential and a second of the second Cano de campo escare de la constante de la con مول ها المسالين الما المساوس الما المساوس الما فی د چر او به ۱۹ د سب ای فترافیه او استمم آه اشتخه او هاهم فالريادية والمراج والمراجع المراجع المراقوهم " " " and a mine of " as an in the part of an are of the حدة الكال مد ودار حر المسار و داخفه و هما أمال كال به حسفه في 

<sup>. 1. 1 .</sup> To see of 14 1)

من أعطم المشدعة (١) بل بعلهم غير واحد حارجين عن اللتين وسنعين فرقة كا يروى دلك عن عبدالله بن المبارك(٢ ويوسف بن أساط (٢). وهو قول طائفه من المتأخرين من أصحب أحمد وغيرهم ، وقد كفر غير واحد من الأتمة كوكيع بن الحراح(٤) و أحمد بن حسن وغيرهما من (١) يقول هذا القول وقالوا هذا يلزم منه أن يكون بليس وفرعون والبود الذي يعرفونه كا يعرفون أناءهم مؤمين ، فعول الحهمية حير من قول هؤلاء ، فين مادكروه هو أصل ما يكن به لعوس لكن لا يجمعو من عم العنس ومن إرادتها لتى قول ولا عين ولا اقتران به لحشيه واعده والمعطم وعبر دبك عاهو قول ولا عين ولا اقتران به لحشيه واعده والمعطم وعبر دبك عاهو من أصول الإعمان ولوارمه وأما هؤلاء فيمدوا عن الكال عابة لعد ، واعده الكلام عن ماها أن بين ماى كلامهم من لنظل واسقس مال مي الأحره إلاإدا نعت به إليم رسو لا علم يسعوه مل نعرف أصوطم العاسده ، واعلم أن بين ماى كلامهم من لنظل واسقس ، لا سئلرم كولهم أشقياء في الآخرة إلاإدا نعت به إليهم رسو لا علم يسعوه مل نعرف ألا من عادة الرسل بالحق عدل عن طريقهم , لى طريق هؤلاء كان من عرهم ، لكن من الأحرة و لعوم لو لا الآنبياء لكاتوا أعقل من عرهم ، لكن من كلامهم من الكن من عرهم ، لكن من حرهم ، لكن من عرهم ، لكن من الكن من عرهم ، لكن من عرهم ، لكن من عرهم ، لكن من الكن المناه الكاتوا أعقل من عرهم ، لكن من الكن من عرهم ، لكن من الكن من عرهم ، لكن من الكن المناه الكنوا ألونه ألونه

(a) ق الاصل \_ البارة ولما العبلية . (٧) ق الاصل قصد، و الله عدم .

<sup>(</sup>۱) من أعظم متدعة \_ كذا ق الأصل وهن عبر معبوده و بعم المشدعة والمبارة على السبو و كذلا (۲) أعد قد من المبارث بي واضع \_ أو عد الرحم الحبيدي ولد سنة المبارة إلى ومصال ١٩٩٩ أو يبدعا بيام ومات في ومصال ١٩٩٩ هـ مكرم المعاهد العامة الحبيد آلادة ) أغيلد الأول من ١٩٩٩ (٢) موسف من الساط شد من أراهد الا عطاد ذكر مالده بي في مبرال الاعتدال حاص ١٩٩٩ م وليكنه لم يدكر الراح وقاله وذكر ابن مجر أنه توق في مبرال الاعتدال حاص ١٩٩٩ م وليكنه لم يدكر الراح وقاله وذكر ابن مجر أنه توق الرواسي المكوفي لم يدكر تأويخ وقاته \_ ميزال حلاص ١٩٧٩ وفي دكرة الحلساط أنه توفي منة ١٩٩٩ م حاص ١٩٨٩ وفي دكرة الحلساط أنه توفي منة ١٩٩٩ م حاص ١٩٨٩ وفي دكرة الحلساط أنه

الانتياء جادوا بالحق ونقاياه (١) في الامم وإن كفروا بعصه . حتى مشركى العربكان عندهم نقايا من دين إبراهيم فكانوا حبراً من الفلاسفة المشركين الدين يوافقون أرسطو وأمانه (٢) عنى أصوفه .

الوجه الخامس: أنه كان المطلوب نقياسهم البرهاني معرفة أموجودات الممكنة ، فتلك ليس فيها ماهوواجب النقاء على حال واحد أر لا وأساء بل هي قامه للنعم و المستحنة وماسر أنه مر الارم لموصوفه ، فعس لموصوف ليس واجب النقاء ، فلا يكون العلم به عليا بموجود واحب الوجود ، ولمس لهم عي أرابه شي من المدود بن صحح ، كانسط في موصعه ، و ساعية أدتهم ، تستلزم دوام توح اعد عديه و بوع عادد والمدة ، و دلك تمكن يوجود عين بعد عين من دلك البرع أساء مع عول بأن كل معمول عدث مسوق بالعدم ، كا هو مصص المقل العراج والنفن السحيح ، في القول بأن المعمول المعنى مقارب لفاعية أو لا وأساً تابعص (ع) صراح المقل بامتناعه في (ع) أي شي معارب لفاعية أو لا وأساً تابعص (عدر من حال عليه الدلائل اليقيفية ليست مقارب لفاعية لاسها إذا كان فاعلا ، حدر م كما دلت عليه الدلائل اليقيفية ليست سط في موضعه .

ومايدكرون من أفتر ب المعقول نعبته ، فإذا أريد بالعلة ، مايكون مندعا للبعاول فهذا [ قاطن(٠) عصر مع العقل ، وطندا بقر مدلك حميع الفطر السميمة التي لم نصد بانتقليد الناطل ، ولم كان هذا مستمرا في الفطر كان نفس الإمرار

<sup>(1)</sup> في الأصل بإصابات والله م عديد ( + في الاصل حد والتدالم والنوات وأ ياله

<sup>(</sup>٣) في الاسل — يلتقي ولطها — نقصي (١) في عبر -وجودة بالاسل.

 <sup>(</sup>a) باطل – غر درجودة بالاصل وقد أصديه بستقير السيء.

& - i co co co co co co co contract the contract of . . . . the contract of the contract o فليبه ويحد إيها مأتاك ومايا محأت with the same of the same of the same of to the fire and the property of the property

و وی لاسال نے کے بیادی مورد کر مدوی مسود کاری ماری کی کا تجمیل ماری کی کار لاسل اور کار کارد ماری ساز الادعا و وو الادرو الدید و ای کار کار اسان ماری معدد ماری کار

غدمه و سعه عي ما ان د د المتعرب المالي ال عادي ا ار کی د دن د دن د and the reason with a man which is the factor of the g - cours as going t as a standard of the standard of the الوالم ولاس ساس

فی سے بمی میں کو دیا ہوتھ کا بات ہوتھ ہے ہیں۔ ایا ہوتے کا فیرہ کا ہوتے کا بات ہو کیا ہے رات آ) فی بات ایر سومی مدام ہی کا فیا سی ہو سی و الامان ہے میں صور اللہ ما فیکی اللہ بی لامکان رات عالمی م

# [ الآيات ـ وقياس الا ولى ]

وإداكات المس إما نكل بالعلم الدي يدقي مقاه معلومه . لم يستفيدوا مرهانهم ما حكم به النمس من العلم ، فطلا عن أن يعال إن ما تحكم به المصن من العير لا تحصل إلا سرهاميم ١١ ، لحدا كاست طريقة الاست صلوات الله عليه وسلامه الاستدلال عني الرب تعلى سكر آباته . وإن استعماد أ ق دلك اقياس . السممدرا قرس الأولى لم يستعملن قباس شمول(٢)يستوي أفر ده ، ولا فياس من محص ، فإن الرب بعان لا مثين له ، ولا يحتمم هو وعبره تحب کلی يستوی أفر ده ، اس ما اثبت لعام مرکال لا نقص فیه ، فشوته له نظريق الأولى وما سره عاره عنه من السائص (٣) ، فتبرهه عمه يطر بيرا لأولى(١ وحداكا عنه لاقيسة العقبية المرهانية المذكورة في القرآن من هذا الله ، كا يدكره في دلائل ربو بنته وإهيئه ووحدانيه وعبه وقيدرته وإمكان المعاد وعبر دلك من المطالب العالم السية . والمعام الإلحية التي هي أشرف العلوم وأعط ما ٢) بكن به النفوس من المعارف . وإن كما لها لابد مه مركال عبها وقصدها حمعا . فلابد من عبادة الله وحده . المتصعة لمعرفته ومحنه والدل لعان) وأما المندلاله تعالى الآيت فكثير فالقرآن. والدرق من الأيات و بين القياس : أن الآيه هي العلامة . وهو الدليل است يستزم عين المدلول لا يكون مدلوله أمرا كايا مشتركا بين لمطوب وغيره . من نفس العلم به يوحب اللعلم ١٧٪ نعين المدلون كما أن الشمس آية النهار قال

<sup>(</sup>١) موافقة حـ ١ س ١٤ (٦) في الأصبى جنولي \_ ولطم عول (٩) في الأصبى - الثنافين و بسها «سائني (٤) مرح المقيمة الأصفهائية من ١٢ ــ ٧٠ (١) في الأصللا ولملم ما (٦) أصفت له استقيم المعنى (٧) أصفت المثيم المعنى

مصره) ) فعنى العلم نظيرع الشمس يوجب العير وحود الهار وكديك موه محمد دصم ، انظم سوته نعيه لا يوحب أمرا مشتركا سه و ين عبره وكدلك آيات الوب تعالى ، عس العلم يوحب لعلم علمه المقدسة تعنابي ، لابوحت عما لها مشتركاته وابن عره، والعركون هنامستا ماهاهو حيه له بين. فيكل دليل في لوجود لابد أن كمون مستثر ما للمدلول.و علم السير ام المعين تتمعين المطلوب . أفر سا إلى العطارة من العلم ، أن كل معين من معيد ب العميه النظيه سنلزم لبحه ، والقب، النكلية هداشانها . فإن الفصابا النكلية إن لرائعم معيدتها فعير الخليل وإلا لم يعلم إلا باعلين ، فلابد من معرفه لروم أهدلون تدنيل بدي هو الحد الأوسط ۽ فيدا كان كيا ۽ فيزيد أن يتم في أن كل فراد من أفراد الحكم الحكي المطبوب، يلزم كل فرد من أفراد لدلس كما إِذَا قِيلَ كُلُّ الْ وَكُلُّ لِي حَدَّ وَكُلُّ حَدُودٌ ٢١ أَنْ لِعَلَّمَدُ أَنْ يَمْ فِ أَنْ كُلِّ فرد من أور د الحيم يلزم كل فرد من أفراد الناه وكل فرد من أفر ١ الناه يعزم كل فرد من أفراد الالف ومعلوم أن العم للروم الحم معال ما المعين والماء المعان للألف الممان أقر سالي القطرة من هذا ، وإذا فين ألمُ القصية اسكلية تحسل في لدهن صروره أو مديمه من واهب العقل فيل حصول بعث القصيم المعينه في لناهن من واهب لعقل أفرب . ومعلوم أن كل ما سنواني الله من المكاب فإنه مستليم لدات الرب تعمالي ، يمتمع وحوده بدون وحود الرب تعالى وتقدس . وإن كان مسئلهما أيضا لاموار كلية مشتركة بدم واس عبره فإنه (٢) يلزم من وحوده وجود لومرمه . و بنك الـكلبات المشتركة من

<sup>(1)</sup>  $V_{i}$  [ $V_{i}$ ] |  $V_{i}$  |

لوارد د اعام رسمه ل ما حاصلي الكاليد مه de die a la company de la comp 72 . 5 . . . . team a lead, we a company a process por curic carie as a comme source عرموال ولاران كالمالم الحالمات باعدم أربع كبورهامن وهو سر ساک و پر وکن با ساع علیه و کا ایک و به ما مر ایسه فيمه داين عي المهم علي المان به عن المكرات الدمم من عيم العظها لارمه لاسه ما يرم أي مرا ما ما في فاسهم عن الأمر منس الكي

<sup>(</sup>۱ أصفت المداسب بالشرايمي

or to a contract of . . . . . on Single Single Single Lympin got to the end San ser a on the service of the service أن يكه بالسمر توجيبوه مدائر بالمد وهكما في سام كالمرم واعتلاب للدلد عال الحالى والحوى لأبراحي والبراعات والسملع

<sup>(</sup>١) في الأصل مصاب والمتوات بمات

والبصيران وكدلك في صفاته كعبه وقدرته ورحمته ورصاه وعصبه وفرحه وسائر مانطفت به او سار مي أسيائه وصفاته ، والناس بتدرعون فيفدا لبات فعالت طائفة كأني الماس المتني ١١٠ من شيوح المعترلة الدي كانوا أستؤمن أبي على هي حقيقه في الخالي و حار في المحلوق و قالت طائفة من الحهمية و ساطية والفلاسفة بالعكس هي مجار في الخالق حقيقة في المحبوق وقال حماهم الطوائف هي حقيقة بهما وهدا فنون طائمه لنظار من المعتربة الأشعرية والكرامينة والقفهاء وأهل الحديث واعتوفيه وهوقول علاسفه لنكل كثيراس هؤلاء يناقض فيفرافي بعضها بآنها حميقه كاسم الموجود والنفس واللباب والحقيقة وتحودتك ويبارع في بعضها لشبه عاه احميع - و عنول فيها عاه نصر القول فيما أثمه ولمكن هو لقصوره . فرق بين المتهائس و بني اجميع يمنع أن يكوب موجودا وقدعيرأن الموجود ينفسيني واحب وممكن وقديرو حائث وعيي وفقير ومفعول وغير مفعول وأن وجود لممكن تسليم وحسبود الواجب ووجود أمحنفث نستلزم وحود القدام ووحبود نفقير السيرم وجودانعي ووجود المعلول يسلوم وجود عبر المعلول وحبثنا فبن الوجودان أمر مشترك . و لواحب يحتص بما يتمير به افكمالك القول في احميع . والأسماء المشككة هي متواطئه باعتبار القدر المشيرك وهداكان المتقدمون من بطار الفلاسفة وغيرهم لايحصون المشكك باسم بن نقص سواطئة يساول دلك كله فالمشككة قسم من المتواطنه العامه وقسم عمنواطنه لخاصه وإداكان كدلك فلايد من إثنات فدر مشترك كلي وهو مسمى المواطئة لعامه ودبكالايكوب

ر ١) عدى : عدالة بن على وكبته أم العامل وله كب كبيرة عمل هو حجتب المعقى ــ ولم يدكر صاحب من أو وطاعه ــ والكنه اعتبره من الطقة الدامة من المدرلة الله من ١٩٥٠ المدرلة المدرلة

مطلقاً إلا في الذهن وهذا مدلول قياسيم البرهاني و لابد من إثبات التفاصل وهو مدلول المشتككة التي هي قسم المواطئة الخاصة ، و دلك هو مدلول الأقيسة البرهائة الفرآنة وهي قياس الأولى و لابد من شابت حاصة الرب التي جايدمير حميا سواه ، و دبك مدلول آبه منحية التي يسم م شوتها شوت بعصة الا يدن (١) عني هذه قياس الا برهان و الا عير برهاني في قيان بدلال أن برهائه، البرهان لا على ملكة ب الدي به دبكن النص في معرفة الموجودات و معرفة حالها فيدلا عن أن يقال الا يعلم لمصل إلا به ، وهذا بال واسع ، لبكن المقصود في هذا المقام التدية على فصلان قصيتهم المناسة بالدوم عصرية المناسة وهي قولهم إن العوم عصرية الانجمان إلا بواسطة برهامهم

م لم كمهم هد السلب العام الدى حجر واقعه واسعا فصروا ١٦٠ العلوم على طريقه صيفه لا تعصل ١٤٥٠ مناء لا الاطائل فيه ، حي رعموا أل علم الله تعالى وعم أ بنائه وأوليانه ، إنه عصل بواسطه الهباس المسلس على الحد الاوسط ، كما يذكر ذلك ابن سيئا وأتباعه وهم في إثبات دلك حير بمرسى عليه وعم أسانه من سلفهم الذين هم من أجب الباس برب حسلاس وأسيائه وكتبه على سينا لم تميز عن أولئك ، يجزيله سم وعقل ، سعل طريقهم المطتى في تعريز حلك وصارواسالكي هذه لفريق فإن كابوا أعلم سنفهم وأكمل في تعريز حلك وصارواسالكي هذه لفريق فإن كابوا أعلم سنفهم وأكمل بهم أصل من اليودو للصاري وأحيل إد (١) كان أولك حصل هم من الإيمان بواحد الوجود وصفاته مالم يحصل لهم لا الصلال مدفي صدو هم من الكر والحدل ، وهم من أتباع فرعون وأمثاله ولهذا العدهم موسي ومن معه من أهل المن و لشرائع منعسين أو معادين ، قال شه تعالى ، الدي يحادون من أهل المن و لشرائع منعسين أو معادين ، قال شه تعالى ، الدي يحادون

 <sup>(</sup>١) في الأصل لاند ، وانصو ب الآند، (٣ هـ) كانا بـ ق. أو الأصل وبدلهم بدر
 (٣) أشقت إلى اليستقيم المنى (٤) في الأصل إن ـ ولدلها إدر

في آيات الله تغير سلطان أتاهم . إن في صدورهم إلا كبر ماهم سالعيه ) (١) . وقال تعالى (كر مفتا عبد الله وعبد الدين أمنو أكدلك يطبع الله على كل قلب متكير جمار ) (٢) وقال ( في جامهم رسدا وليمات فرحوا بما عدهم من العلم وحاق بهم ما كانو يستهر ثون، فلما رأوا أساقاوا آما ياقه وحده وكفرناً بماكماً به مشركين فلم بك سعمهم إيمانهم لما رأوا بأسما سنة الله التي قد حست في عباده و حسر همالك المكافرون (٣) . وقد بسط المكلام على قول فرعون ومتمانعة هؤلاء له (١) ودي كمان وأمثالهما من رؤس الكفر والصلال ومحالفتهم لموسي وإبراهيم وعبرهما من رسل الله صنو أتنالله عنهما في مواصع وقد جعوالله آل إبراهيم أثمه المؤمين أهل الحنة. وآن فرعوباً للهٰلاهل المار قال تعمالي ( واستكبر هو وحبوده في الأرص بعير الحق وصوا أنهم اليما لاير جعول، ) فأحدناه وحموده فسدناهم في النم فانظر كيف كان عامة الطالمين وحملناهم أئمة يدعون إلى السار وللهم الفيامة لا يتصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحان ولقد آتينا موسيمن بعد ما أهلكنا القرون الأولى نصائر بساس ، إلى فوله. فل فأتوا بكنات من عبدالله هو أهدى منهما أسعه إن كنتم صادقين ) وقال في آل إبراهيم ( وجعلماهم أنَّة جدون بأمره لما صبروا وكانوا رّياما يوفنون(١) ). والمقصود أن متأخريهم اللهين همأعلم مهم جعلوا علم الرب يحصل مواسطة القياس البرهاي وكدلث علم أمياته وقد بسطا الكلام في الرد عليهم في عبر هذا الموضع والمقصود ها أتبيه على فساد قولهم إنه لا يحصل العلم إلا بالبرهان الدي وصفوه وإدا كان هدا

<sup>(</sup>١) وي المؤس ٥٠ (١) - ي المؤس ٢٧ (١) وي المؤس -- ١٥

<sup>(</sup>٤) كلة غير مقبومة رسبها هكذا أوالم ١٥) ٢٨ النصص ٢١ - ١١

<sup>(</sup>١) ۲۱ الاخياء ۲۳

السف ياطلاً فى علم آحاد الناس كان بطلامه أولى فى علم رب العالمين سنحانه وتعالى ثم ملائكته وأنبيائه صنوات الله عليهم أحمعين .

## [ أقسام الدليل ]

فصل. وأيصافهم قسمواجس الدليل إلى لقياس والاستقراء والتمثيل: قالوا لأن الاستدلان ؛ إما أن يكون بالكلي على الجرثي أو بالجزئي على الكلي أو بأحد الجرتبين عني الآحر ورنما عبروا عن دلك بالخناص والعام فقنالوا إما أن يستدل بالعام على الحاص ، أو بالحاص على العام ، أو بأحد الخاصين على الآخر ، قانوا والأول هو القياس يعنون به قياس اشمول، إنهم يحصو به ماسم القياس . وكذير من أهــل الاصول والحكلام يحصون ماسم القياس التمثيل . وأما حمهور العفلاء يرفاسم القياس عمدهم يساول هذا وهدا . قالوا والاستدلال بالحرثيات على البكلي هو الاستعراد وإن كان تاما فهو الاستقراء ألنام ، وهو يصداليقين ، وإن كان باقصا لم بقد النقين - فالأول هو إستقراء جميع الجرثيات والحسكم عليه عا وحد من حرثيانه والثاني إستقراء أكثرهما ودلك (١) كقول لقائل الحيوال إدا أكل حرك فسكه الأسمل لأبا استقريباها ووجدناها هكدا . فيقال له النمساح بحرك الأعلى ، ثم قالوا إن القياس ينقسم إلى افتراني و ستشائي فالاستشائي ما سكون سيجة أو بعصها مذكورا فيمه بالعص . والادراق ما تكون فيه بالقوة ، كالمؤلف من القصايا الحلمة كفوله كل ميد مسكر وكل مسكر حرام، والاستنافي مايزلف من الشرطيات وهو نوعان أحدهما متصلة كقولنا إن كانت الصلاة صحيحة ، فالمصلي متطهر م

<sup>(</sup>١) ق الاصل - وكدتك - ولما وذلك

واستثناء عين المقدم ، ينتج عين التالي ۽ واستثناء مقيص التالي ، ينتج عقيص المقدم . والثاني المصلة وهي إما مائمة الحمع والحنو ، كفوا العدد إما روح وإما فرد، فإن هدين لا يحتمعان، ولا يحلو العدد عن أحدهما، وإما مانعه الحم فقط كقولنا هذا إما أسودوإما أبيص أي لا يختمع السواد والنياص. وقد يحلو المحل عنهما ، وأما مائعة احمع والحلو فهي الشرضية الحقيقية وهي مطابقة للقيص في العموم والخصوص ومائعة ، لحم هي أحص من المقيصين **فإن الصدن لا بحثمعان وقد يرتفعان وهما أحص من القيصين - وأما مانعة** الخلو فإنها أعم من القيصين . وقد يصعب عليهم تمثيل دلك بحلاف النوعين الأولين، فإن أمثالهما كثيره • ويمثنونه نقول القائل - هذا راك النجرأولا لا يعرق فيمه أي لا بحلو منهما، فإنه لا يعرق إلا إد، كان في النحر فيما أن لا بعرق ميه وحيئذ لا تكون راكبه . وإما أن يكون راكه ومد يحتسم أن يرك ونعرق . والأمثال كثيرة .كقولنا هذا حي . أو ليس نعالم . أو قادر أو سميم أو نصير أو مشكلم فإنه إن وجدت الحياة . فهو أحد القسمين وان [عدمت (١) عدمت هذه الصفات . وقد يكمون حيا من لا توصف سلك ، فكدلك إدا قيل هذا منظهر أو ليس بمصلى . فإنه إن عدست الصلاة عدمت الطيارة ، وإن وجدت الطهارة فهو القسم الآخر . فلا يحلو الأمر منهما . وكمدلك (٣)كل عدم شرط ووجود مشروطه فإنه إدا وجد الأمر بين وجود المشروط وعدم الشرط ، كان دلك مانعا من الخلو . فإنه لا يجلو الأمر من وجود الشرط وعلمه. وإد عدم عدم الشرط، فصار الأمر لايجاو من وحود المشروط وعدم الشرط.

<sup>(</sup>١) أصنت عدمت ـ بينتيم لمسى ـ (١) في الاصل ولذلك وبعها وكدنك

ثم قسموا الاقتراني إلى الأشكال الاربعة لكون الحد الاوسط محولا والبكبري (١) موصوعاً في الصعرى وهوالشكل الطبيعي ، وهوينتج المطالب الأربعة الجرئي والكلى والإيجان والسلى . وإما أن يكون الأوسط محمو لا فيهما وهو الثاني ولاينتم إلا السلب ، وإما أن يكون موصوعا فيهما ولاينتج إلا الجرثيات ، والرافع ينتج الحزئيات والسلب المكلي لمكه فعيد عن الطبع . ثم إد أرادوا بيان الإنتاج الثاني والثالث وعبر دلك من المطالب ، حتاجوا إلى الاستدلال بالقيص والعكس عكس القيص. فإنه يلزم منصدق القصية كدب نفيصها . وصدق عكسها المسترى وعكس نفيصها فإدا صدق قو ل ليس أحد من الحجاج بكافر صح قو لنالس أحد من الكفار عباج فيقو ل هدا الدىقانوه ﴿مأن يكون باطلا. وإما أن يكون تطويلا ببعدالطريق على المستدل فلا نِحاو عن حطأ يصد عن الحق ، أو طربق صويل يتعب صاحبه حتى يصل إلى الحق.مع إمكان وصوله نظريق فريب .كاكان يمثله نعض سلما عمرلة من قيل له : أن أدلك و مع بده رفعاً شديداً ثم أدارها إلى أدنه البسرى ، وقد كان يمكمه الإشارة إلى اليميي أو اليسري من طريق مستمم وماأحس ماوصف الله به كتابه نقوله : ( إن هذا القرآن بهدى للتي هي أقوم) (٢) . فأقوم الطريق إلى أشرف المطالب مانعت الله به رسوله . وأماطريق هؤ لا مهي (٢) مع صلالم في العص ، وأعوجاح طريقهم وطولها في النعص الآخر (١٤ إنَّمَا توصَّلْهِم إلىَّ أمر لا ينجي من عداب الله فصلا عن أن يوجب لهم السعادة فصلا عن حصول الحكال للا مسانشريه نظريقهم . بيان ذلك أن مادكروه من حصر الدليل

<sup>(</sup>١) في الاصل ١٠٠٠ ولعها الكبري (٧) ١١ الاصراء ٨

 <sup>(+)</sup> في الأصل - وهن - وبنها عهن (٤) في الأصل الأغرب \_ وليل الأحر .

 ق القياس والاستقراء والتمثيل حصر لا دليل عليه ، بل هو باطل . فقولهم أيضاً إن العلم المطلوب لابحصل إلا بمقدمتين لايزيد ولا ينقص قول لا دايل عليه بل هو بأطل. واستدلالهم على الحصر بقولهم : إما أن يستدل بالكلى على الجرئى أو بالجزئ على الكلى أو بأحد الجرئيين على الآحر ، والأول هو القياس والثاني هو الاستقراء والثالث هو التمنيل . فيقال لم تقيموا دليلا على انحصار الاستدلال في الثلاث فإسكم ردا عينم (١) بالاستدلال (١) بجرتي على جرتى ، قياس التمثيل . لم يكن ما ذكرتموه حاصرا . وقد بتي الاستدلال يالكلي عبلي البكلي الملازم له ، وهو المطابق له في العموم والخصوص ، وكذاك الاستدلال بالجرئي على الجرئي الملارمله بحيث يلرم مروحو دأحدهما وجود الآخر ومن عدمه عدمه . فإن هذا ليس ماسميتموه قياسا ولااستقراء ولا تمثيلاً وهذه هي الآيات . وهذا كالاستدلال نطبوع لشمس على النهار وبالنهار على طلوع الشمس طيس هذه استدلالانكلي على حزتي سالاستدلال بطلوع معين على نهار معين استدلال (٣) بحرق على جرثى وبحس النهار والبكواكب على جية البكعية استدلال (١) يجرني على جرني كالاستدلال فالجدي وبسات بعش والكوك الصعير القبريب من القطب الدي يسميه معمض الناس القطب ، وكدلك بطهور كوك على طهور نطيره في العرض والاستدلال نطاوعه على غروب آخر وتوسط آخر . ومحو دلك من الأدلة

<sup>(</sup>۱) في الاص \_ اعتبار وبعها عنيم . (۲) بعد كان الاستدلال ، توجد في الاصل حمارة - في الاصل - اعتبار وبعها عنيم . (۲) بعد كان الدلال - في وحود عمارة - في التلابة - ولما أستدلال - واستدلال ولما أستدلال ، (۵) في الاصل - ودلك وبعها - وكدلك (۱) في الاصل - مندلالا والمها أستدلال .

التي اتفق عليها الناس. قال بعالي، وبالنحم هميندون؛ (١) أو الاستدلال عبي المواقيب والأمكنه بالأمكنه أمر اتفق عنيبسيه العرب والعجم وأهل الملل والفلاسفة ، فإذا استدل بطبور الثربا على طبور ما قرب منها مشرقا ومعرما وعباً وشهالاً من النكواكِ ، كان استدلالا بح أن على جزق لتلارمها . وليس دلك من قياس التميين على قدى به فصا كيا ، كان استدلالا مكلي على كلي ولس استدلالا بكلي على حرثي ، بن ياحدي البكلس المتلازمين على الآخري ، ومن عرف مقدار أماد الكواك بمصاعب بمض ، وعلم ما يقارن منه طبوع المحر . سندل على أد منها على ما مصى من الليل ، وما ين منه . وهو استدلال تأجد لمتلازمين عي الاحر . ومن علم الجبال و الإنهار والترب استدل بها على ما يلا مها من الأمكية . "م المروم إن كان هائمًا لايمرف له وشده بن هو مندحتي الله الأرص كوجو دالجبال والأثهار العطيمة الدن والفرات وسنحان وجنحان والنحراء كأن الاستدلال مطردا وإن كان البروم أقل من دلك مدة مثل للكعلة .سرفها الله تعالى . فإن الخبيل ب ها . ولم ترن معطمه م يصل عليها حيار قط . استدل بها محسب دلك . فيستدل ما وعليها . فإن أركان الكعبة مفاطة لجباب الأرض الاربع . الحجر الأسو ديقابل المشرق، والغربي الدي بقالله ويفال له الشامي بق بل المعرب والعائي بقاس الحوات، ومايد له يقال له العراق. إذا قبل عدى يليه من باحيه الحجر الشامي العراقي (٢) بقائل الشهال ، وهو يقابل القطب، وحيندفيسندل بها عبل الحيات . ويستدل بالجيات علمها ، وماكن مدته أقصم من مدة الكعمة كالابعة التي في الامصار والاشجار كان الاستدلال(٣)بهامحسب دلك

 <sup>(</sup>١) ١٦ الحس ١٦ (٣) ٤ (٣) ق الأصل استدلال وعلها الاستدلال

فيقال علامة الدار الفلانية أن عنى باب شجرة من صفتها كدا وكذا وهما متلازمان مدد من الرمان فهذا وأمثاله استدلال بأحد الملازمين على الآخر. وكلاهما معين جزئي والدن هو من ساس اعتيل.

## [الطريق عند نظار المسلمين]

ولهد عدل عال المسبير عن طرعهه فقاو الصريق هو المرشد. إلى المطاوب، وهو الموصل إلى المقصود، وهو ما يكون لعربه مسئله ما للطه ما يكون لعربه مسئله ما للطه و أو ما يكون البطر الصحيح فيه موصلاً إلى علم و إلى اعتقاد الحولى من اع اصطلاحي هن يسمى هذا الله 10 الإلا أو يحص بالم الامارة والعقها، يسمون احميع داولا ومن أهل الكلام من لا يسمى بالدليل إلا الأول أم الصابط في الدليل أن كون مسله ما المدلول، فكلما كان مسئله ما لغيره أمكن أن يسمل به عليه في كان خرم من الطرفين. أمكن أن يسئدل معهم بكل منها عني الآخر ، ففسدن المسئل عادم من الطرفين. أمكن أن يسئدل منه منه أن كان الله وم قطعيا كان الدليل قصعيا، وإن كان فاهرا ، وقد يتحلم كان الدليل طب فالأول كدلاله المحلوفات على حافها سنجابه وتعالى وعبه وقديرته ومشبئته ورحمته وحكمة في ون وجودها مسئرم لوحود دلك ، ووجودها بدون دلك غنب فلا يوجد الآدلة على ذلك ومثل دلاله حبر الرسول في خبره عن الله فإنه لا يقول عليه إلا الحق إذ (٢) كان معصوما في خبره عن الله لا يستقر في حره عه (٢) حصاً لئة عهدا دليل مسئلهم في خبره عن الله لا يستقر في حره عه (٢) حصاً لئة عهدا دليل مسئلهم في خبره عن الله لا يستقر في حره عه (٢) حصاً لئة عهدا دليل مسئله مسئلهم في خبره عن الله لا يستقر في حره عه (٢) حصاً لئة عهدا دليل مسئله من الله في خبره عن الله لا يستقر في حره عه (٢) حصاً لئة عهدا دليل مسئله من اله وليل عليه لا يقول عليه المناه المناه المناه مهدا دليل مسئله ما الله المناه الكله المناه الله المناه ال

 <sup>(+)</sup> في الأصل الدامي — ولمان الذي (ع) في الأصن ادا ولمانا د.

لمدلوله لروما واحسا لا ينفك عه عال . وسواه كان للروم المستدل به وجودا أو عدم . فقد بكون لدلن ، حودا وعدما . ويستدل كل مهما على وحواد وعدم ، فرنه يستقال تشرب الشيء على أنقاء تقيضه وصده واستدال بالتماء نقيضه ، على ثنوته ، ويستدل شوت بدود على ثنوت اللارم . وبانتقاه اللازم على انتفاء الملاء مـ (١) س كل دليــال يـــــــل به .. فإنه ملروم لمعلوله . وقد دخل في هداكل ما . كاوه الوماد ساكروه الون ما يسمونه الشرطي المتصل مضموته الاستالان سوب المدوماع إثبوت للارمو بالنعاء اللارم عني انتماء بمروم مسم وعبر عنهدا تصيعه اشرط أو بصيعه الحرم فاحتلاف صيم به بين مع أحدد معاه لا بعير حققه والكلام عاهو في المعاني المقلية لافي الأعد حرد من أعرب كان الملاه صحيحة. فالمصلي متطهر ، وإن كانت "شمس صامه ، فالهار موجود وإن كال لعاعل عما قاد عبو (١) حي ، و ع، الله عد معي قوله المحة الصلاد در (١٠) شوب سان ه . و دوله بلا مامل طاحه الصلاد ثنا ت العبيارة و قويد لا يكوب مصل إلامع القارءوموله الفهاد مداط في صحه الصلاد، ويدعم الشرط عدم المشروط وفوله كل مصل مطه ، فن ليس يمتطهر فليس عصل ، وأعثان دهل من أبواح الدليف للالفاط والمعاني التي تنصمن هذا الاستدلال من حصر الناس في عبارة واحده . ورد إنسعت العقول وتصور الها. إتسعت عاراتها . وإذا صافت المفول والعارات والصورات . بني صاحبها كأنه محموس العقل واللسان ، كما يصيب أهل المنصق أيو بافي تجدهم من أصيق الباس علما وبياه ، وأعجرهم تصورا ونعيره ولحدا من كان دكيا ، إدا تصرف في

<sup>(</sup>١) موافقة حـ ١ ص ٢٣ (٢) في الاصار - مهل ولمان مهم ٢٠) "صدت كالدول ليستقد الممي

العلوم ، وسعت مسائ أهل المطق ، طول وصنق وتكلف و تسف ، وغايته بيال لين وإيصاح الواصح من العي وقد يوقعه ذلك في أنواع من السفيطة التي على الله منها من لم يسلك طريقهم ، وكدلك بكلفاتهم في حدودهم مثل حديم للإنسان وللشمس أنها كوك يطنع نهاراً ، وهن من يحد مثل هذا الحد ويجود إلامن أحيل الباس ، وهن عبد لناس شيء أصير من الشمس ومن لم يعرف للمن المناس ولا الكواك علم نق لا يكون رآها لعماد فيست لا يكون يرى المهار ولا الكواك علم نق لاولى من أنه لاسان المناس ما يعرف دلك بدون طريعهم ، وهم معترفون أن لشكل الأون من حديات يعني عن حديث يعني عن وتصويره بطرق لا تحتسماج إلى تعليه منهم مع أناس المنتدلال لا يحام إلى تصويره بطرق لا تحتسماج إلى تعليه منهم مع أناس المنتدلال لا يحام إلى تصويره بطرق لا تحتسماج إلى تعليه منهم مع أناس المنتدلال لا يحام إلى تصويره على لوحه بدى برعومه

## [ مقدمتا القياس ]

وص وأماه ولمم الاستدلال لاسد وم من مقدمين ملارات . قول ماطل طرد وعكم . ودلك أن احساح المستدل إلى المقدمات عا يحلم فيه حان الناس في الناس من لا يحتاج إلا إلى مقدمة و حدة عدمه عما سوى دلك . كا أن ممهم من لا يحتاج في عدمه بدلك إلى استدلال ، بل قسد بعده سلصرورة ، وممهم من يحتاج إلى ثلاث ، وممهم من يحتاج إلى ثرمع وأكثر ن أواد أن يعرف أن هذا المسكر المعين بحرم ، فإن كان يعرف أن كل مسكر محرم ، وليكن لا يعرف هل هذا المسكر المعين بسكر أم لا ، لم يحتى إلا إلى مقدمة واحدة ، وهو أن يعلم أن هذا مسكر ، فإد قبل له هد حرم فقال ما الدليل عليه لا فقال المستدل ، الدليل على دلك أنه مسكر تم المطنوب

وكدلك لو تنارع اثنان في بعض أنواع الأشرية : هل هو مسكر أم لا ، كا يسأل الناس كثيرا عن بعض الاشرية ولا يكون السائل عن يعلم أنهاتسكر أولا تسكر ، ولكن فدعلم أن كل مسكر حرام فإذا ثبت عده بحبر من يصدقه أو بعبر دلك من الأدلة أبه مسكر علم تحريمه، وكدائ سائر ما يقع الشك في المداجه تحت قصية كاية من الأنواع والأعيان ، مع الما يحكم تبث القصية كشارع الداس في للرد والشصريج : هل هما من الميسر أم لا ، وتبارعهم في الديد المسرع فيه ، هل هو من الحوام ، و تسرعهم في الحلف بالدو و لطلاق والعناق هن هو داخل في قوله ( قد فرض الله لدكم تحلة أيمانيكم) (١) أم لا وتبارعهم في قوله ( أو يعمو الدي يده عقده السكاح) ١١ ـ هل هو الروح وتبارعهم في قوله ( أو يعمو الدي يده عقده السكاح) ١١ ـ هل هو الروح أو الولى المستقل وأمثال دلك .

وقد يحتاح الاستدلال إلى مصحتين ، كن لم يعم أن السيد المسكر ، حتى فيه بحرم ، ولم يعلم أن هذا المعين بحرم ومسكر ، فيه لا يعم أنه بحرم ، حتى يعم أنه مسكر ، ويعلم أن كل مسكر حسدرام ، وقد يعلم أن هذا مسكر ، ويعلم أن كل مسكر حمر ، لسكن لم يعلم أن لبي ، صم ، حرم الخمر مقرب عهده بالاسلام أو لنشأته بين جهال أو ريادقة يشكون في دلك أو يعلم أن اللي هصم ، قان كل مسكر حرام أو يعلم أن هذا حمر ، وأن البي ، صم ، حرم الخر ، لسكن لم يعلم أن محمدا رسول الله ، أو لم يعلم أنه حرمها عسلي حميع المؤمنين بل على أنه أناحها لمعصرالماس، فعلى أمه مهم كن على أنه أناح شربها للداوى أو غير دلك . فهذا لا يكفيه في العلم محريم هذا المديد المسكر تحريما عاما ، إلا أن يعلم أنه مسكر وأده حمر وأن الدى ، صم ، حرم كل مسكر عاما ، إلا أن يعلم أنه مسكر وأده حمر وأن الدى ، صم ، حرم كل مسكر عاما ، إلا أن يعلم أنه مسكر وأده حمر وأن الدى ، صم ، حرم كل مسكر

<sup>(</sup>١) ٦٦ التعريم ٧ (١) ٧ البترة ٢٣٦

وأبه رسوليالله حفد فاحرمه حرمه فله وأبه حرمه تعريماعاما لمينجه للتداوي أو لاتد. . وما يدين أن تخصيص الاستدلال مقدمتين باطن ، أنهم قانوا في حدائف س لدى يشمل البرهاني والخطافي والجدلي والشعري والسوقمطائي إنه هول من لف من أقو ال . أو عناره عما أنف من أقو ان ، إذا سلت لرم عها مدتها قول أحر قلو، وأحتر ما بقوك من أقوال عن العصية الواحدة ا عليه دلد باصدق عكمها وعكس عبشها وكدب بمصها ولستقاما قاب و علي م عامل مقدمات لا و إلا ١٠ ممكن عوامل ١٠ عقدمة من حيث هي مصامه إلا تكو بها حرم تماس، قو أحداها في حدالقياس کال دو . و لدسیه لحبر یه ایا کا با حال قیاس سموها مقدمه وال کالت مسماده الفياس سمرها سيجه، وإن كالت محرده عن دلك ، سموها قميه ، وتسمى أيشا قضية مع تسميتها ببحه ومصمة اوهى لحمر وليست هي المبتدأ والحد في إصطلاح حده مراعم مه في لمسأ والحد لا يكدن إلا حلة رحمي وقلميه . كما و فين فلاكلت ريدوس كلت إسلحق الدم ير والمقصود ها أبهم أرادوا باعول في قولهم القياس قول مؤلف من أموال ، القصية التي هي حلة تامة حريه ، لم يبدوا بداك للمرد اللي هو الحديث لقياس مشتمل عي ' أنه حدود أصعر وأوسط وأكبر، كما إذا قيل النبيد المتنازع فيه مسكر وكل مسكر حرام ، فالنبيد والمسكر والحرام كل منها مفرد وهي الحدود في القباس .. فللس مرادع دالقول هدا. بن مر دهم ال كل فصيه قول كما فسروا مرادغ بدلك.

 <sup>(</sup>٧) أرين حد لا حد لينتم شي.
 (٧) ق الاصل حرف وتطأ تحريف ٠

ولهدا قالوا القباس قول مؤالف من أقوال ، إداسيت له م عباله بها قهال آخر ، و اللارم إعاهي النبخة ، وهي قصية وحد وحملة نامه و بنست مفرد . ولدلك قالوا: لفياس قول مؤلف، فسموا مجموع القميس فولا ورداكاء ا قدجعلوا القياس مؤلفا من أقو الدوهي القسايا امتلع أن يراد بالك قو لار(١) فقط لآن لفظ الجمع إما أن يكول مندولا للإثنين فصاعدا كمونه و في كان له إخوة فلا ماالسلاس) (٢). وإما أن برادته البرانة فصاعب وهو لا سن بسد الجموري وليكن قد برادي حسن لعدد، فيناو بالأبين فصاعدا والأكوال الجمع مختصاً باثنين ، فإذا قانوا هو من بيت من أدب إن أر دوا حسن ألمد. كان هذا المعني من اثنين فصاعداً . فيحور أن يكون مواعد من تلاب مقدمات وأربع مقدمات فلايختص بالاثنين . وإن أراموا احم لحمس له يكن مؤسا إلا من ثلاث فصاعد وهم قطعاً ما أرادوا هذا الدينق إلا الأبال عبد فين هم يعتر مون دلك ويقولون أحي نمول أقراعا بكون الصاس من معدمتين . وقديكون من مقدمات ، فيقال أفلاهما حلاف مافي كسكم فإسكم لاسترمون إلا مقدمين فقط ، وقد صرحوا أن عباس الموصل إلى المصوب . ١٠٠ مكان اقتراما أو اسمالنا ، لايقص عن مقدمين ولا يريد عنها وعنو مثل بأن المطاوب اعتجد لايريد عي حرائل مبتدأ وحل . في كان القياس افترابيا . ف كل واحد من جرق المطوب لابد وأن يناسب مقدمة مه أي يكوب فها إما منداً وإما حل ، ولا يكون هو عس المقدمة علوم والسن النطوب أكثر من حرتين ، فلا يفتقر إلى أكثر من مقدمين وإن كالالفياس سندائيا فلابد فيه من مقدمه شرطيه متصله أو مفصلة الكول مناسبة لكل المعلوب أو نقيصه ، فلاند من مقدمة استشائيه فلا حاجة إلى ثائم - قابرا ليكن رعما

<sup>(</sup>١) أن الاصل توليت \_ والصواب تولال \_ (٣) \_ التساء ١٩

أدرج في القياس قول رائد على مقدم القياس . إما غير متعنق بالقياس أو متعلق به والمتعلق بالفياس إما لترويح الكلام وتحسينه أو لبيان المقدمتسين أو إحداهما ويسمون هذا القياس المرك . قالوا وحاصله برجع إلى أقيسة متعدده سيقت لبيان مطلوب واحد إلاأن لقياس المين بلطوب بالدات منها ليس إلا واحدا والدق لهان مقدمات العياس . قالوا ربم حدف بعص مقدمات القباس إما تعويلا على فهم للدهل لحا أوالترويج المنعله حتى لايطلع على كديه عد النصريم بها قالوا فيم إن كانت الأمسه لبيال المقدمات، قد صرح فيه من عها ، فلسمي لعياس مقصولا وإلا تتوصول . ومثلوا الموصول بقول العاس : كل إنسال حيوال وكل حيوال حسم وكل حسم حوهر . فيكل إنسان جوهر و لمفصول معولهم كا إنسان حيوال وكل حبوس حسم ف کل إسان إ حسم وكل حد حوهر ] ١) فلرم مها أن كل إيسان حوهر فيتان لهم أما المصاوب الذي لايزيد على جزائين فذاك في المنصوق به . والمطلوب في العقل إنما هو شي. و حدالًا أثبان . وهو ثنوت البسم الحكم أو العاؤها . وإن شأت للت نصاف الموصوف بالصفة فعيا وإثمانًا ، وإن شنت قلت نبسة المحمول إلى الموضوع والخبر إلى المتدأ علياً وإثناناً ، وأمثان دلك من لعمرات الدنة عن لمعني أواحد لمعصود بالقصية . وداكات النبحة أن السيد حرام أوليس بحرام أو الإسنان حساس أوليس بحساس ونحو دلك ، فالمطلوب ثبوت النجريج للسبد أو التفاؤه وكدلك ثبوت الجس للإنسان أوالتفاؤه والمقدمة الواحدة إداباست ذلك لمطوب حصل مها المقصود . وقول النبد حمر يناسب المطنوب ، وكدلك قولها الإنسان

 <sup>(1)</sup> ال الاصراكل السان حسم له وقد عددت كلمة حسم ، وأصدت جسم وكل حسم جوهر له بيكون صواب السارة له فسكل السان جسم وكل حسم جوهر .

حيوان، فإداكان الإنسان بعلم أن كل حمر حرام والمكن يشك في البيد المتبارع فيه هل يسمى في لعة الشارع حرا؟ ففين الدينة حرام . لأنه قد ثلت في الصحيح عن النبي . صم ، أنه قال ﴿ كُلُّ مُسكُّر حمر ﴾ كانت القصية وهي قولنا قد قال البي ﴿ صُمَّ ﴾ إن كل مسكر حمر . يفيد تحريم السيد وإن كال نفس فوله قد تصمن قنسية أحرى . والاستدلال بذلك مشروط بتقديم مقدمات معلومة عبد نستمع ، وهي أن ماصححه أدر علم باحديث فقد وجب النصديق بأن الني د صم ۽ قاله . وأن ماحرمه الرسول فهو حرام و يحو دلك . فاو لرم أن ند كركل ما يتو قف علبه العلم وإن كان معلوماً . كانت المقدمات أكثر من اثنتين. بن قدتكون أكثر من عشر اوعلى مافاوه فيسعى بنكل مواسندل بقول الني ، صم ، أن بقول من حرم دلك وماحرمه فيوجوام . فإذا حرام وكدلال يقول أمي أوجه . وما وجبه النبي فقدوجب ، فإدا احتج على تحريم الأمهات والسات ونحو دلك ﴿ إِجَاحٍ أَنْ يَقُولُ إِنَّ بَنَّهُ حَرَّمُ هَذَا فِي الْقُرْآنُ وماجرمه الله فهو حرام وإدا احتاج على وحوب الصلاة والركاة والحج ممثل قول الله رولة عني الماس حم "لبيت ( ) إيمو ل إن بله أوجب احم في كتابه وما أوجه الله فهو واحب وأمثان دما تنا بعيره العقلاء لبكه (\*) وعبا وإيصاحا عواصح ورباده قرل لاحاجة بها . وهذا لنطوين الدي لا يفيلد قياسهم نظير تعنو ملهم في حدودهم ، كفو لحم في حد الشمس إنها كوكب تطبع نهارا .. وأمثال دمك من البكلام الدي لا يفيد إلا تصبيع الرمان وإثعاب الادهال وكثره الهديان. ثم إلى الدين يتمعونهم في حدودهم و براهيتهم لايرالوق ف تحديدهم (\*) الأمور المعروف بدول تحديدهم . ويسارعون في البرهان

<sup>(</sup>۱) ۴ آل شران ۹۱ (۳) في لاميل يعيده ولديا يستبرد (۳) في الأميل ما تحديد ولمايا تحديدهم ه

على أمور مسعيه عن براهيتهم . وقولهم؛ ليس لمصوب مكثر من حرثين -فلا يفتقر إلى أكثر من مقدمين فيقال - إن أردتم ليس له إلا سحان مفردان فليس الأمر كدلك ، بل قد يكون التعجر عنه بأسماء متعدده ، مثل من شك في البيدهن هو حراء المسائم لاس مص والاقياس افودافال انحيساسف حرام بالنص كان النظوات الذله أحراء وكدلك لوسأل هل الإجماع دلين قطعي، فقال الإجام بالسريمين كالعطوب للاله أجراء أورد قال ، هل الإنسال حسم حساس مم منحرك من لي منامض أم لا العلصوب ها سته أجراء وفي الخمله فالموضياع وأنحمت بالدي هر منتدأ واحبر أوهو عملة حبريه فسما تبكون عمله مركبه من عصي ﴿ وقد بكون من أعاظ معددة إذا كان مصمونها مفيد نفيودكته م عش فوله تعالى : ﴿ وَالْسَانِقُونَ الْأُولُونَ مِنْ الماحريروالانصار و لدن معوهم بإحسان رضي لله عليم ورعبواعله) (١) وقوله تعالى ١٠١ لدن آسر وهاجروا وحاهدوا في سعسل لله أولئك يرحون حمة به (٢) } وقوله (والدن آمنوا من بعد وهاجرو وحاهدوا معكم فأوالنك مكم (٢٠ ] وأمنال ذلك من الأمنال إلى يسمها سحاة الصفات والعطف والاحوان وطرف لمكان وطرف الرمان وبحودلك وإداكات القصية مقنده نضود كتبرة لم تسكن مه المه من لقظين، بل من ألفاظ متعددة ونقال معددول أربد أن المعلدات ليس إلا معمان سواء علاتهما اللفظين أو ألفاط معدده . فين والنس لأم كذلك ﴿ مَلَ فَدَ يُكُونَ الْمُطَاوِبُ مَعَلَىٰ ﴿ والحدا وقد يكون معسن وعديكون معان متعددة فإبالمطلوب بحسب طلب الطاب وهو الناظر المسدل والساش المتعم المناطر وكل مهما فديطت معيي والجياه وافد تطلب قصيتان وافد تطلب ممان والعمارة هي مطاواته وافد كوان

<sup>(</sup>١) و التربة ١٠٠ (٧) م الامال علا (٣) م الاهال ٩٠

بلفط واحد وقد مكول طفط وقد مكول كثر ، فإذا قال الديد حرام ، فإن فقيل له معم كان هذا للفط وحدد كافيا في حواله ، كان قبل له هو حرام ، فإن قالوا القصة الواحدة في عدم حسن قسايا وهي حسم مصاب والتقدير فإن هذه القضية الواحدة في عدم حسن قسايا وهي حسم مصاب والتقدير هل هو جسم أم لا ، وهل هو حساس أه لا ، هن هو مام أم لا وهل هو متحرك أم لا ، وهن هو مام أم لا وهل هو متحرك أم لا ، وهن هو مام أم لا ، وهن هو مام أم لا ، وهن هو وحال أن متحرك أم لا ، وهن هو مام أم لا ، وهن هو وإذا كان حراماً فين حرامه من أو بالقدس فيمال إذا صبتم عثل هداوهو أن جدو ا ا واحد في عدير عد فلفيذ عليه في صدير فوله هو حرام ، وين قال المسكر حرام فعن انحيث علم فلفيذ عليه في صدير فوله هو حرام ، وين قال المسكر حرام فعن انحيث علم فلفيذ عليه في المسكر حرام واحد ، لم حص في العبارات أن حدم ، لالبلل فيها ما الله ليل عليه ، فقال تحريم فلم حراء وحد ، من من العبارات أن حدم ، لالبلل فيها على أن وما في حرامه في عدر المصدر المواد وإن المسكر حرام بالمعرد ما في حرام في عدر المصدر المواد وإن المكتبورة وما في حراء على عدر المصدر المواد وإن المكتبورة وما في حراء على عدر المهدد وإن المكتبورة وما في حراء على عدر المهدد وإن المكتبورة وما في حراء عامه

ولدنك ردا قلت الدلس عدم هول الدي و صربه أو الدال عبيد الص أو إجماع الصحامة أو مدس عليه الاية اعلامية أو احديث اعلاق أو الديل فيام المقصى المحرم المدد على لمعارض مقدوم أو الدليل عدم أنه مشاراه لحر العيب في يسترء المحرم، وأمدن دلك في يعير هيد عن الدليل باسم مقرد لا بالمصنة التي هي حملة عامد "م هذا الدليل الدي عير عنه ياسم مقردهو إدا

<sup>(</sup>١) أصلت هم المارة سنت المي .

فصل عبرعه بألفاط متعددة إن قوالكم إن الدبيل الدي هو القياس لايكون إلا جرئين فقط ، إن أردتم لفطين فقط ، وأن ما رادعلي لفطين فهو أدلة لا دليل واحد ، لأن دلك اللفط المرضوف بصفات بحتاح كل صفه إلى دبيل قيل لكم : وكدلك عكم أن يقال في اللفظين هما دليلان لا دليل واحد ، فإن كل مقدمة تحتاج إلى دليل ، وحيئد فنحصيص العدد باثنين دون مار دنجكم لامعني له ، فإنه إذا كان المقصود قد تحصل للمط مفرد وقد لا يحصس إلا معطين وقد لابحصن إلاءتلاته أوتأريعة وأكثر ، فجعل الجاعل اللفظين هما الأصل الواجب دون مار دوما مص ، وأن الرائد إن كان في المطاوب حمل مطالب محددة . و ل كان في الدل بدكر مقدمات الحمل دلك في تقسر أقيسه متمددة نحكم محص . يس هو أولى من أن يقال بل الأصل في المطلوب أن كون و حدُّ ودالله حرَّ واحداً . فإد زاد (١) المطاوب على ذلك جعل مطلوبين أو ثلاثه أو أربعه تحسب دلالته ، وهندا إذا فين فهو أحسن من قولهم . لأن سير صايل مما د فيحس معاه مفردا . والقياس هو الدليل . و عط القاس بمتصي النفذ . كما بقال فست هذا إبداً . والنقد - حصل بو احد وإداقدر بائنين وللائه يكون تفديران وثلاثة لا نقدرا واحدآ . فتكون تلك التقدر ب أقيمه لا فيام واحد . فعمهم ما راد على لاثنين من المقدمات في معنى أقيمه متعدده ، وما نقص عن الإثنين نصف قيماس لا قياس تام ، إصطلاح(١) محص لام حم إلى معل معقول . كما فرقوا بين الصمات الدالية والعرصية اللا مه لماهيه والوجود بمثل هذا النحكم، وحيثت فيعلم أن لقوم لم يرجعوا فيها سموه حدا ويرها، إن حقيقة موجوده ولا أمر معقول ، بل

<sup>(</sup>١) بن الاصل أراد والمها عم

<sup>(</sup>٣) في الأصل إسلاح وهو سطأ صحى ظاهر والصواب اصطلاح ،

إلى إصطلاح بجر دكتارع الناس والعلة : هل(١) هي اسم المايستارم المعلول عيث لابتحف عنها بحال فلا يقبل القص والتحصيص ، أو هو اسم لما يكون مقتصياً لسعنول، وقد يتحلف عنه المعلول لفوات شرط أو وجود مامع م كاصطلاح بعص أهل النظر والحدل في تسمية أحدهم الدليل. لما هو مستازم مبدلول مطبقً . حتى يدحل في ذلك عدم المعارض و الأحر يسمى الدليل لما كان من شأله أريستار مالمدلول وإلماينجلف استار مهلفوات شرط أووجود مامع. وتدرع أهل الحدل على المستدل أن يتعرض في ذكر الدليل لتبين المعارض جملة وتفصيرًا حيث يمكن المصيل ، أولا تعرص لا حمة ولا تفصيلا أو يتعرض لتسده حملة لاتعصرا وهذه أموروصعة إسطلاحيه عدلة لالفاط التي يصطلح عميها الداس للمدم عماق أعميهم لعمت حفائق ثالثة في أعميها معقولة بتفق فها الأمم كاسعيه هذلاء في مصمهم . س هؤلاء تعملو فالعله و الدليل م اديه هذا أوهد وهد (٢) أقر بإلى المعقول من حمل هؤ لاء بسايل لا يكون إلامن مقدمتين فإن هداهو تحصيص مددادون عبرة والامواحب وأوائك تحطو اصفائ نائة في منة وأحس وهو وصف أعام أو محرد لافتصاء فكال ما اعتبره هؤلاء أولى؛ على والعقل مما اعتبره هؤلاء الدل لم حعوه إلا إلى محرد التحكم و فدا كان العار م ل عمول مصفهم . بأنه أمر اصطلاحي ، وصعه رحل من اليومان لا حدح إليه العملاء ولا طلب العقلاء بعلم موقوها عليه كا لسي موقوها على المدر سعابهم مثل فيالسوفيا وسوفسيقا وأبولوطيقا وأثولوجيا وقاطيعورياس ، و حو ده، من لعاتهم التي يعبرون بها عن معامهم فلا بقول أحدين سائر أنعقلاء محتاجون إلى هذه المعه . لا سيما من كرمه اقه بأشرف

<sup>(</sup>١) أو الأصل عن إلى ولعل الصواب عن (٢) بعن هنا مقطا أأصله وهذا

اللعات الجامعة لا كمل مراب البيان المبيته لما تتصوره الادهان بأوجر العط وأكل تعريف وهدا تا احتج به أبوسعيد السيراني في مسطرته (١ المشهورة لمتى العبلسوف لما أحد مي يمدح لمطق ويزعم احباح العقلاء ليه ورد عليه أبو سعيد بعدم الحاجة إليه وأن لحاجة إنما ندعو إلى تعلم العربية الان المعلى نظرية عقلية لاتحتاج إلى اصطلاح حاص بحلاف العنة المنفسمة التي بحتاح إليها في معرفه ما بحث معرفه من المعانى فيه لابد فها من النعلم ولهذا كان تعلم العربية التي ينوقف فيم العرب إن نعلم المطق وص على المكمنية عن الصالحات ومن قال من المنافع من المعلى وجهله بقائدة المطق وصاد هذا القون معلوم بالصرورة (١) من دين الإسلام وين أفضل هذه الآمة من الصحابة والنابعين لهم ياحسان وأثمة المسلمين عرفوا ما يحب عليهم ويكن عميم وأيسهم قال أن بعرف المطق اليوناني (١) . فكيف يقال إنه لايونق بالعلم إن أو يقال إن فطر بن آدم في العالم لم تستقم إلا به

وإن قاوا أمرالا غول إن لناس بحياجون إلى معطلاح معتصير الله المعانى التي ورب بها لعوم قسل الاريب أن المجهول لا يعرف إلا بالمعومات، والناس بحتاجون إلى أن يربو الماجهود مما علمه الله وهو (١) الميران التي أنزل الكتاب بالحق والميران (١٠) وقال الاحد أرسلها السما بالدياب وأنزل الكتاب بالحق والميران (١٠) وهذا موجود عد أصنا وعير أمينا ، من لم يسمع قط عنطق اليوان المعيم الوان المعلق اليوان المعلم المحتاب والميران (١٠)

 <sup>(</sup>۱) ق الأصل مناظير، ولعهم مناظرة (۱) ق الأصل الأصرار و بعنها التصرورة
 (۳) ق الأصل حيو ال ولدم الدو باق ، (۱) ق الأسل وحد كلية ال وهي بريد \_وقد حققها ، (۱) ۱۲ الشوري ۱۹ (۱) ۷۱ المداد ۱۹

أن الأمم غير محتاحة إلى المعاني المطقية التي عبر وا عنها الساتهم ، وهو كلامهم في المعقولات الثانية فإن موضوع المطق هو المعقولات من حبث يتوصل . بها ١) ] إلى علم ما لم يعلم فإنه بنظر في أحوال ـ لمعفولات الثانية للمعيات من حيث هي موصلة \_ (٢) إلى تحصيل ما لبس محاصل ، أو معيمة في ذلك لإ(٢) على وجه حرقي . مل على قانون كلي . ويدعون أن صاحب المبطق مظر في جنس الدليل ، كما أن صاحب أصول العقه ينظر في الدليل الشرعي ومر ثعته فيمير عماهو دليل شرعي ما(١) لس بدليل شرعي . ويبطر في مراتب الأدلة حتى يقدم الروحيج على المرجوح عبيد التعارض ، وهم يرعمون أن صاحب المنطق يبطر في الدنيل المطلق الدي هو أعم من الشرعي ، وعمر مين ماهو دليل وماليس بدبيل ، ويدعون أن بـــة منطقهم إلى المعاني ، بــــة العروض إلى الشعر ومواري الأقوال وموارس الأوقات إلى الأوقات ويسة الذراع إلى المدرعات. وهدا هو الدي قال حمهور علياء المسدين وغرهم من العقلاء إنه باطل ۽ فإن مطقهم لاعير صالدليل وعرالدليل . لأفي صورة الدليل ولافي مادته ، ولا بحتاج أن تورن مه المعالى بل ولا يصح ورن المعاتى به . مل هذه الدعوى من أكدب الدعاوي . والكلام معهم إعاهو في المعاني التي وصعوها في المنطق ، ورعموا أن التصورات المطلوبة لاتبال إلابها والتصديقات المطلوبة لاتبال إلا بها . فذكر والمطقهم أربع دعاوي دعو نان سالتان و دعو تان موحتان . ادعوه أنه لاتبال التصورات يعير ما دكروه فيه من الطريق يحصل به تصور

 <sup>(</sup>١) أضلت جا ايستقيم الدين (٣) في الأصل المدولات التابية البابية الداميات الرحيث على مطلقة على ما إن كانت مد ولعمل صحة السارة ما المدولات التابية النابية المابيت من حدث على رحية .
 (٢) في الاصل وم والديا ما .

المعاوى الثلاثة ، وسبأتى الكلام على دعو هم الرابعة التي هي أمثل من عيرها، وهي دعواهم أن برهاجم بهيد العلم التصديق . وإن قالو إن لعلم التصديق والتصورى أيضا لابنال بدونه عهم ادعوا أن طرق العلم على عقلاء مني آدم مسدودة إلا من الطربقتين الذين وكروهما من لحد وما دكروه من القباس . وادعوا أن ما ذكروه من الطربقين توصلات إلى المعاوم التي ينالح مو آدم بعقولهم . بمعني أن ما بوصل لابد وأن يكون على الطريق الذي ذكروه لاعلى عبره ، فا دكروه آلة قانونية بها تورن لطرق العلمية ، ويميز (۱) بها الطربق العامد . فراعاة هذا العانون تعصم الدهن أن برل في العسكر الذي ينالى به تصور أو تصديق .

هدامدحص ماقالوه: وكل هذه لدعاوى كدت في اسى والإثبات فلاما عوه من طرق غيرهم كها باطن ولا ما أنشوه من طرقهم كام حتى على الوجه لدى ادعوا فيه وإن كان في طرقهم ماهو حتى ، كا أن في طرق عيرهم ماهو بعل في من أحد منهم ولا من عيرهم نصف كلاما ، لا ولايد أن تتسمن ماهو حتى . قمع اليهود والنصاري من الحتى باليسة إلى مجموع مامهم أكثر مما الا مع هؤلا، من الحتى ، بل ومع المشركي عدد الاصنام من لعرب وتحوهم من الحق أكثر بما المناهق أكثر بما من الحق أكثر بما المناهق أكثر بما المناهق أكثر بما من الحرب وتحوهم من الحق أكثر بما من الحرب وتحوهم من الحق أكثر بما من الحرب وتحوهم من الحق أكثر بما من من المرب وتحوهم والعملية (المناهق المناهق والمناه في المناهق والمناهق عند المناهق في عدون المناهق والمناهق والمناهق والمناه والمناهق وال

ق الاصل \_ وهين و بدليا وغير . (۲و ۳) في الاصل ما ولدايا عما

 <sup>(1)</sup> أن الاصل الطية \_ ولطها السلية .

الهدي والتوحيد ما استفادوه من دين المسبح ، مادامو ا متمسكين بشريعته قبل السح والتديل الكانوا من حس أمثالهم من المشركين. ثم لما غيرت هلة المسيح صاروا في دين مركب منحقيمة وشرك . يعصه حتى وتعصه باطل وهو حير من لدين الدي كان عليه أسلاقهم - وكلام هما في يان صلال هؤلاء المتفلسفة لدن يتوهون ١) مع صلالهم دسمان عبرهم فيقولون (٠) بالكنب في المنقولات وناحهل في المعقولات . كقوهم إن أرسطو وربر دي القرابين المدكور في الفرآل لاتهم سمعوا أنه كان ورار الاسكندر الوهو القراس يقال له (٢٠) الاسكندر . وهذا منجلهم فإن الاسكندر الدي وزر له أرسطو إلى فينس المقدوق الذي يؤرجله تاريخ الروم للعروف عند اليهواد والتصاري وهو إنما دهب إلى أرض القدس ، لم يصل إلى السد عد من يعرف أحياره، وكان مشركا يعبد الأصبيام . وكديب أرسطو وقومه كانوا مشركين يعيدون الاصنام (١) ، ودو نفر ب كان (٠) موحدًا مؤممًا بالله ، وكان متقدما على هذا ، ومن يسمية الأسكسر عبول الواكسير ابن درا ، ولحداثان هؤلاء السلسعة إعار احوا على أبعد لياس عن العقل وطادين كالمرامصه والناصية الدين ركنوا مدهبها من فنسمته اليومان ودين المجوس وأظهروا الرفض، وكيمال المتصوفة وأهل الكلام و عا سفقول في ً دوله جاهبيه نعيدة عن العبل والإندن إما كعبرا وإما منافعين كم يفق من عق (١ منهم على المحقمين الملاحدة . ثم عن ٧١) على المشركين سرك . وللسك إنما بعقول دنمُ على أعداء الله ورسوله من الكندر والمنافقين .

<sup>(</sup>١) قالاص عبون ومنا بوهون (٢) قالاصل، فمثلون ولطها يتواون

<sup>(</sup>٢) أصيد له الستقير بيني (٤) منهاج السنة : د ١٩ من ٨٦

<sup>(</sup>۱) أصعت لاب البستشرائدي (٦) في الاصا ـــالمتى من عتى ولمل السوالية تشق من عتى ١٠ (١) في لاسن ــاعتى وسلم عش ١

وكلامنا الآن فيها حبحوا به على أنه لابد في الدلين من مقدمتان لاأ كثر ولا أقل ، وقد علم ضعفه \* . إجم لما علموا أن الديل قد بجناح إلى مقدمات وقد تكبي فيه مقدمة واحده ، قال يه ران أدرح في عياس فول رائد أي مقدمة ثالثة ( ) رائده عن مدّ. سرن لعرض فاسد أو صحيح كيان المصاحة بن . ويسمونه المرك ، فاوا ومحمولة أفسة متندة مسقب لبيان أكثر من مطنوب واحتد إلا أن لمطاه بدمها بـ (٢ اللذات ليس إلا واحتدا ، قالوا ، ورعما حدث إحدى القدمات إما للعلم بها أو العرص قاسد ، وقسمو ا المرك إلى مقصول وموصول فيمال هم إعبر فيه مكم بأن من المطالب ما محتاج مصمات ، وما يكن فيه مقدمة واحدة . ثم قلتم إن ذلك الدي يحتاج إلى مقدمات هو في معني أقيسه متعددة . فندل لكم إلى الجعلتم أن الذي لابد منه إنما هو قباس واحد ، مشمل على مقدمت ، وأن ما رأد على ذلك هو في معي أفسه ، كل قياس لبيان مهدمة من المقدمات الديونون، و الدي لاسامة هو مقدمة واحدة . وأن ما راد على تلك لمدامه من المقدمات افرتما دولسيان ثلك المقدمة . وهذا أقرب إلى المعهول فإنه إد الم إطرائم ت نصفة الموصوف وهو ثنوت الحمكم للنحكوم عليه. وهو ثنوت الحنر للمندا أوامحمول للبوضوع إلا بوسط منهما هو ابدايي. قالدي لابد منه هو مقدمة واحدة وما راد على دلك فهو محتاج اليه وقد لا بحتاج البه ﴿ وَأَمَّا دَعُوى لَحَاجَةُ إِلَى القياس الذي هم المقدمتان للاحتياج إلى دلان في بعص المطالب، فهو كدعوي

 <sup>(</sup>١) إن الإصل - تالية - رئيلها تافة

 <sup>(</sup>٣) العبارة في الأصل هدكدا -- بدقت ليان مطبوب والجد إلى أن الد في العطاؤب مها -- وهي غير مفهومة بدونتها بدسمت بيان أكثر من مطاؤب وأحد الا أن المطاؤب مثم --

الاحتياح في بعضها إلى ثلاث مقدمات وأربع وحمس ، للاحتياح إلى دلك في لعض المطالب، وليس تصارعك أولى من عدد، وما شكروبه من حدف إحدى المقدمتين لوضوحها أو الملبط بوحد مثله في حدف البالثه والربعة -ومن احتج على مثاله بمقدمة ، لاحك. ، حدده المان لملكوب أر مقدمين أو ثلاثة لا تنكؤ ، طولب بالقام ل محصل به كعابه وإداد كرب لمقدمات منع منها ما يقبل المبع وعورص مها مواضل المعارضة حي ير الاستدلال فن صب منه الدايل على حراء سرات حاسر قال هذا حرام وغيل له برا، قال لأنه بنيد مسكو ، فهده المقدمة كافيه إن كان لمستسم يعلم أن كل مسكر حرام لمُواسِلِ قَالَ الْقَدَمَةُ وَإِنْ بَارِعَهُ [1] إِنَّا وَقَالَ لَا يَعِمُ أَنْ هِمَا مُسَكِّمُ أَحْتَج إلى سامه تحديد من به ثق عود ته أو بالبحرية في ده . همد قياس تشر و هو مصد لليقاب ، فإن اشراك الكابر إلا حدث بعض وعمر أنه مسكر عراب الباق منه مسكر ، لأن حكم تعصم من تعلمه وكذلك سائر الفضاء التجريفية كالعلم بأن وخير يشبه و عام وي وأميال بلك إنا عماما على هاس عمل، بل وكدلك سائر لحسيات أبي عو أبها كيه إنما هو الدامطة قناس التأثيل وإلى كان بمن ما رعه في أن ال من لمسكر حرام الإحداج إلى مقدمتين . إلى إلىات أن هذا مسكر . وري أن كل مسكر حرام . فينت الثانية بأنالة معددة . كفول لني، صم ما على مسكر حراء وكل سرات اسكر فهو حرام أو مأمه سئل عن شرات تصمح من العسل يف له المع وشراب يصنع من الدرة يقال له المرز ١٩١ وكان قد أُمِثَى حوامع السكلم تقال: كل مسكن حرام -

<sup>(1)</sup> في الاصل -- وانتاه اينته -- ولينها و را به رعه.

<sup>(</sup>r) بعد هذه الكلمة "وجد الة عد ميرمة - حدثتها \_ والمعي يستقم نعرها .

وهده الأحاديث في الصحيح . وهي وأصعافها معروفة عن التي . صم . تدل على أنه حرم كل شراب أسكر . فإن قال أما أعير أنه حمر ؛ لكن لا أسلم أن الحر حرام . أولا أسلم أنه حرام مطلعه . أثلت هذه لمقدمة الثالثه وهم حرا وما يسي لك أن لمقدمه الواحدة قد تبكني في حصوب المطبوب . أن الدليل هو ما يستلرم الحسكم المعلول عسم . كما عسم بيامه . ولما كان الحب الأول مسترما للأوسط، فالأوسط ندات . في سرم المبروم ملزوم ، ولازم الارم لارم ، في الحكم لارم من لوارم الدين ، ليكن فريم ف رومه ياه إلا توسط ينهما فتوسط ما عرب تقويك لايه . وهذا عا ذكره المنطقيون واس سينا وغيره ، دكروا الصفات اللاحة للموصوف بـ وأنها ما كون بيئة اللزوم (١) ــ وردوا شه عن من فرق من أصحابهم من بدأي واللارم لساهية بأن بلازم ما افتفر إلى وسط عالات سالي، فقدو ابه كالر من الصفات اللامة لا شقر إلى وسط ، وهو بيه له وم والوسط عده الامهو الدليل. وأما ماطنه بعض لناس أن الوسط هو ما يكون مناسطا في هس " مر بي اللازم الفريب والمارم لعيف ، فذا حط ، ومع هذا اليسلين حصول المراد على المعاوي ، فيقون إداكات اللوارم منها ما يرومه الملووم ين مفيله لايختام إلى دين يتوسط سهماهما على نصوره ونصور للروم يكوري العر شونه له . وإن ب بهما وسط دال الوسط إن كان لزوهه السروم كاول. ولروم الدي له ساء لم منفر إلى وسط ثان. وإن كان أحد المبرومين غير بال مصله . احتاج إلى وسط ، وإن لم يكن واحد منهما بينا . احتاج إلى وسطان ، وهذا الوسط هو حد كفي فيه مقدمه واحده فإذا طلب الدليل على تحريم السيم المسكر ، فعن له لأنه قد صح عن سي ، صم، أنه قال

<sup>(</sup>١) في الأصل ـ وان ـ ما يكون من الله و-

كل مسكر حمر أوكل مسكر حرام ، فيدا الأوسط وهو قول الني وصم ، لا يعتقر عبد المؤمن لروم بحربم المسكر له إلى وسط ، ولا يعتقر لزوم تحربم المسكر الى وسط ، فإن كل تحد يعلم أنه إدا حرم كل مسكر حرم الديد المسكر الى وسط ، فإن كل تحد يعلم أنه إدا حرم كل مسكر حرم الديد المسكر المشارع فيه ، وكل مؤمن يعم أن الني و صم ، إذا حرم شيئا حرم ، ولو قال الدليل على تحرعه أنه مسكر ، فاتحاط إن كان يعرف أن دبك مسكر ، والمسكر بحرم ، سلم له النجر بم ، وسكمه عنفل عن يعرف أن دبك مسكر ، والمسكر بحرم ، سلم له النجر بم ، وسكمه عنفل عن كويه مسكر ا أو جاهل مكويه مسكر ا ، وكدلك إدا قال لابه حمر فان أقم أنه جمر شمت الحرام وإدا أقر بعد إنكاره ، فقد يكون حاهلا فام أوعائل فدكر ، فليس كل من علم شمثا كان دا كوا .

ولهذا ، شرع هؤلاء المنطقيون في اعلم بالمعدمة في . هل هو كاف في اعلم بالمنيحة ، أم لابد من المطن لأمر فاست، وهذا النافي هو قول ( ) الباسد وحيره قالو الآن الإنسان قد يكون عدما في البعد لا بلد . أد يعني عن ذلك ، ويرى نعلة مستعجة النص ، فيقول هذه حامل أم لا ، فيقال له أما نعلم أنها نعلم فيقول بين (١) ، ويقال أما نعلم أن البعدة لا بلد فيقول بين فال فيند يتفطل لكونها لا بلد ، ومارعه الراري وحيره وفاوا الهذا صعبف ، لأن المدرح إحدى المتعدمة أحرى لاس أحدى المعدمة أحرى لاس فيها من الإسح ، ويكون الكائم في كيفة الشامها مع الأوليان كالكلام في كيفة الشامها مع الأوليان كالكلام في وإن لم يكن دنك معده ما معايراً لمقدمتين ، استحال أن يكون شرط في لإناح وإن لم يكن دنك معده ما معايراً لمقدمتين ، استحال أن يكون شرط في لإناح لان الشرط مغاير المشروط وهنا لامغايرة فلا يكون شرط . وأما حديث البعلة فدلك إنا يمكن إذا كان الحاضر في الدهن إحدى المقدمتين فقط ، إما

<sup>(1)</sup> من الاصل سون ولشها عول (٢) في الاصل سمر بيان الهامش على م

الصعرى وإما الكرى . أما عبد احلى عهما في الدهن ، فلا بسلم أنه يمكن الشك أصلا في المبجه فنب: وحقيمه لأمر أن هذا لتراع . لرمهم في ظلهم الحاجة إلى مقدمات . لا في الإنتاج لأن الشرط معام المشروط وليس الأمر كَمَاكُ ، مَلَ التِحَامِ إليه مانه بعير المثلوب سواء كان مصمة أواثين أوثلاثًا ، والمعمول عنه النس عملوم حال العديم، عاداسكر أصار معنوما بالفعل، وهنا الداين مو علم أبالنعه لاعد. وهده كان داهلا عنها فيريكن عامل به علم الدي حمس به الدلالة ، في المعم ل عنه لابدل حيم بكر ن معفولا عنه ، مل أما يدل حال كو ته مذكوراً . إنا هو بدين كوب ١ معلوم عبا حاصراً . والرب تعالى مه م عن العقله و السيال ، لأن دلك ساقص حقيقه لعلم كا أنه متره عن السنة و سوم . لأن دلك يناقص حياة والقوصة . فإن النوم أحو الموت وهداكان أهل احمة لا ينامون كما لا يموتون . ويمومون السبيح . كما يمهم أحديا سفس . والمصودها أن وحه الديل . العم بلاوم المدلول له ، سواء سمى استحسارا أو عطا أو عام دلك . ثمي استحضر في دهبه لروم لمدلول. علم أنه دال عليه . وهما اللزوم إن كان يتساوله ، وإلا فقد يحتاح في نيانه إلى مَعْدَمَةَ أَوْ ثُمْتِينَ أَوْ ثُلَاثَ(٢) أَوْ أَكْثَرَ . وَ لَأُوسَاطُ سُوعَ نَسُوعَ النَّاسَ .فليس ماكان وسطا مسلرما للحكم في حق هذا . هو الدليل الدي يحب أن يكون وسطا في حق الآخر . بل قبد يحصل له وسط آخر ، فالوسط هو الدليل ، وهو الواسطة في العلم بين اللارم والملاوم ، وهما المحكوم عام) والمحكوم عليه فإن الحمكم لارء لسحكوم عليه ما دام حكما له . والأوسط الدى هو الأدلة مما يسرع ويتعدد بحسب ما يعتجه الله للناس من الهداية كما إذا كان

 <sup>(</sup>١) في الأصل تيكون و ملها كون (٣) في الأسل ثلاثًا و لملها أو ثلاب .
 (٣) لمل هما مقط، وقد أصفت ( ٨) لهجئفير المثني أو لمثل الصواب \_ الجكم

الوسط حبرا صادةً ، فقد يكون الحنه هذا غير احد فبدل ويدا رؤى الحلال، وثبت عبيد دار السطان ونفرق الناس ، وأشاعوا ذلك في البلد، فكلقوم خصل لهماعلم عبرانحه ساللس أحرواع هم واعرال والسة الدي ملعه الناس عن الرسول ملع كل فوم توسائط عار وسائط عارهم ، لاسبها في الثاني و ثالث وهؤلاء لهم مفريون ومفيون وهؤلاء متريون ومعيون. وهؤلاء كهد وساكم وهم لأوسط اللهم وللل معرفه ما قاله السهال ويعلم وهم الدين داوهم عن بالك أحداره والعلمهم أوكنالك للمتوسف إليال بالعمل أو أحس إد الله عليها منه أو أرشب إليها المرشدا! ﴿ وَمَا حَمِّنَا الوسط للوارم هو أبوسط (\*) في نفس بيوتها البيوضوف. . فرعد باطن مي وحوه كما قد قسط في موضعه وعدم شحه وفالمرسط الدهبي أعم من حد ح كما أن الدايل أعم من العلم ي فكل علم مكن الاستدلال به إ هو سط الدي يلوم المروم ويبرمه اللام للعبدهو مسدم ندات اللايم عكى الاستدلال يه افيين أنه عن ها بعدر عكن لاستدلال على المصوب عصمه و حدة إلا لم محمم بي عد عد ولا عكي لا عصامت فيجام إلى معرفتين ، فإن تحصيص الحاجه بمصامين دول ما راد وما نقص تحكم محص ، وطنباً لا بحيد في سائر طو عند العقلاء مصبح العلوم من سرء في استبالايه الدن عقدمتين لا أكثر و لا أفل و تحتمد في رد ام ماده إلى شدتين وي مكسل ليقص تحمله معدمتان(٢) إلا أهل منتبق ليونان، ومن سنت سيلهم دون من كان باقيما على قطرته السليمة و سك مسك عده كالموجران والانصار والنامين هم باحسان وسأتر أتمه لمسبس وعبائهم ونظارهم وسائر طوائم لملل وكدلك أهل

 <sup>(</sup>١) امل هنا مقط \_ جور مرشد \_ (٢) في الأصل \_ وهو وسطب وليل هو الم .
 (٢) مدافقة , . . - ٣ من ٥٠

النحو والطب والهدسة لا يدحل في هد الناب إلا من اتبع في دلك هؤلاء المطفين كما قلدوهم في الحدود المركمة من لحس والفصل وما استعادو بما تلقوه عليم عبد إلا علما فستعنى عن بطل كلامهم أو ما يصر ولا ينفع لما فيه من لجهل أو النطوين المكثير وطما لما كان الاستدلال تارة يقف على مقدمة وباره عنى مقدمتين وباره على مقدمات ، كانت طريقة بصر المسمين أن يدكرو من الادلة عنى المقدمات ما جتاحون إليه ولا بلترمون في كل استدلال أن يدكروا مصمتين . كا ينعله من يسعت سبل المطفيين بل كتب بط المسدس وحداثهم وسنوكهم في بند هم لا يقسهم ومناظرتهم الديرهم بعن والرشادة وعدلة عنى ما دكرت وكذلك ساء أصناف العقلاء من أهن المن وعرام إلا من سلك طريق هؤلاء .

وما رك عاربه السبي بعيون طرعه أهن المطق وبشبون ما ديه من العي والمدكه وقصور العلل وتحر بطق ويشتون أنها إلى إفساد الملطق العقى والمدى أفرت مها إلى عوره دلك والا يرصون أن يسلكوها في بطرهم وساطرتهم الا مع من براويه والا مع من يعادونه والساكثر استعماها من رعى ألى حامد و فيه أدحل مقدمة من المطق اليومائي في أول كرابه والمستصى و ورعم أنه الايش بعله والامن عرف هذا معق (١) وصلف فيهميا والعرومات للعلم وصلف كتابا عده والساطي المستمره (٢) دكر فيه حده موارس البلاث خليات والشرطي المتصل و لشرطي المعصل وعير عباراتها إلى أمثلة أحدها من كلام المسلم، وذكر أنه حاطب بدلك فعض أهن التعيم وصلف كما في تهافهم ١٢ ،

 <sup>(</sup>١) شرح المقيد، الاستجاب من ١١٥ ــ ١١٦ ــ (٢) طع هـ ما كتاب طمان مصدد. (٣) في الاصل ــ القافتهم ــ وهو خطأ في الرسم ،

وبين كفرهم نسلب مسأله فدم العالم وإنكار العسلم بالحرثيات ولمعاد وللل [في [() آحر كته ، أن طريقهم طامدة ، لا توصل إلى بفين ، و دمها أكثر عا ذم طريقة المتكلمين وكالب أولا يدكر في كنه كثيرا من كلامهم إما فعارتهم ويما بعارة أحرى. ثم في آخر أمره بالح في دمهم. و بين أن طريقهم متصمنة مناخيل والكفر مابوحب دمها وفسادها أعطم من طريق المكلمين ومات وهو مشتعل بالمحارس ومسلم، والمطق الدي كان يقول فيهما يقول، ما حصل به مقصوده ، ولا أن ل عنه ما كان فيه ، ولم يعل عنه المنطق شيئا . ولكن بسب ما وقع منه في أنه، غمره وغير اذاك ، صار كثار من الطال يدحنون المنش ليو أي في عومهم حتى صار من سنك طريق هؤلاء من المتأخرين بطن أنه لا طريق إلا هـ ﴿ ﴿ مَا دَعُوهُ مِنَ الْحَدُ وَالْهِرِهَانَ هُو أمر صحيح عند مفاذه، ولا إما أنه ما إلى المقازه والفضلاء من المسلمين وغيرهم يعيمون دلك والمدور ده الوالمد صنف عطار المسلمين في ذلك مصنعات مندرة وحمور مسمين بعياويه عدائملا لمايرونه من آثاره ولوازمه الدالة على ماي هذه تنا .. قص العد ، الإس . ....ي بهم الحال إلى أنواع من الجهل والكمر والسلال(١٠ - المفصود هـ، أن مابدعون من توقف كل مطلوب على مقدمين لاأكر كديث بسكتين وهر يسمون "مياسالمسمر](١) القياس الله ي حدث حدى [مقدمتيه (١)ريمولون. به قدعدف إمانعلم به ، وإما تحلطا أو تعليظا فيفان إلى فالت معومة ، كانب كعيرها من المقدمات المعلومة ، وحيلند عليس إسمار مفدمة ما لي من إسما السين وثلاث وأربع(٠) ، فإن

 <sup>(1)</sup> أصدت في للستفر لمبني (٣) إن القر الحور ٤ عدم دار السادة ١٠٠ س١٩٠
 (٩) بأس الأصل وقد أسب القرس لمصر (١) كنات مقطوعة بالأصل والله المعدوف لـ مثارية والمقا وثلاث وأريم ١٠

جار أن يدعي في للمسل الذي لا محاج إلى مقسمه . أ 🔃 لا حرى تصمر محذوه ، جار أن يدعي مما يحتاج إلى شيئين أن الناسة محموقة وكدمك فيها يحتاج إلى ثلاث بالسل لدمل حدا أومن سام هما وحد الامر كدين ، وهما لا يوحد في كلام عدم هن أبران لمان يقيمون البراهان والحجم اليقسية بأمين العبارات من استعمال المقدمين في كلامهم ، ما يو حيد في كلام أمل المطلق من من سعت صراعها نال من المصيفون ١٠ق العلم عفو لاء ألسنة ومعامهم من حديل ألفاطهم تجد فنها من برك و بعي ما لا ترصاد بافل , و كال يعموب س إسحق لكناي ٢ فيسم بي الأسلام في والم ، أعي لملسوف لدي في الإسلام، وإلا فلمس الفازسفة من المسلين. كما فأوا العص أعال المصاه لدن كانوا في رمان إلى سيد من فلاسمه الإسلام افقال لمن بالسلام فلاسفه کال معقوب يقول في ٢٠ کلامه . انعم فقد و حود ک. و أو اع هده الإساءت ومن وحبدان فعض كلامه فصاحة أو يلاغة كا يوجد في تعص كلام أن سهم والميراه ، فيما السفادة من مستنين من عقو هم و ألسلايم ، و لا قدر مني على طريف سنبه و عرض عما يعلمه من بمسلمان لكان عقله وأنسابه نبسه عقوهم وألسدهموهم أاكثر ماينفقون عيامن مايفهم مايقولواله ويعظمهم باحين والوهم أوعهم عص ما يفولونه أو أكثره أو كنه مع عدم تصوره في ملك لحيال لحقيقه ٢ ما حاميه الرسول ، صر ، وما بعرف بالعقول السلمة ، وما فأنه له سام العقلاء مناقصاً عبا قانوه و هو إيما وصال

 <sup>(</sup>۱) في لاسل مداي و داي بالدمين (۲) صورت ني سعق کادي و في
 مام ۱۹۹۹ د فيل پرچم ۱ سايون

Massignon Recueil de tet na la companya de la mystoque en pays d'Islam 175

<sup>(+)</sup> ق لاصل حديثه وعلم عدمه

إلى مديى أمره بعد نقه ومشقة وانترب بحس طل ، فورط من صلالهم فيها لا يعليه إلا الله . تم إن بدركه الله بعد دلك كما أصدكترا من الفصلاء الدين أحسوا بهم الص بنداء أند الكنيف هيد من صلالهم ، ما أوجب رجوعهم عهم وابر اهم مهم س ورده عبريد وصلاحم في الأهيات طهر لا كثر الناس ، وقت كم هاف سال علمه ولوارمه وم بد فو ما قال سائر الأم فيه عن صالسه ما بصور و حقاعه ولوارمه وم بد فو ما قال سائر العملاء في منافسته فيه و عن أن فيه أمور طاهره مان أشكل الأول ، ولا العملاء في منافس من من المن الأول ، ولا الوعر و الصن ومريستو فيه إلى منظيد المحمل ، وليس المعمود في هذا المعام الوعر و الصن ومريستو فيه إلى منظيد المحمل ، وليس المعمود في هذا المعام يسول ما أحطأو في إلى ما شائل المنافسة بالمنافسة بالمنافسة بالمنافسة بالمن المنافسة بالمنافسة بالم

## [ أصاف المحم ]

وجعلوا أصناف الحجح ثلاثة : الهاس و المسهر ، واعمين. و عمرا أن العشل الايهيد النهين ، وإلم بعد الهاس لدى سكون ماديه من الهصاد التي دكروها , وعد يما في عير هذا الموضع أن قباس اعمس وفياس الشمول مثلار مان و ال مالا حصل بأحدهما من عد وص حصل بالأحر مبهزدا كالت المبادة و حدم و بأعمار عادة العلم الانصور و الهصليم ، بل دا فات المبادة بعيدة فسواء كانت صور به في صوره فياس المشن او صوره قباس شمول بهيدة فسواء كانت صور به في صوره القباس الفرادا أو المسائيا بعا تهما و في واحدة ، وسواء كانت صوره القباس الفرادا أو المسائيا بعا تهما و

 <sup>(</sup>١) في الاصل البينات ولعلي التيس (٣) في الاصل وربنا با بسيام إلى هـ.
 (١) في الاصل البينات ولعلي التيس (٣)

ا بأي (١) بعبارة شئت لا سيما في العبارات التي هي حبر من عبار اتهم. وأس في العقل. وأوحر في المنطُّ والمعنى واحد، وحد هند. في أطهر الأمثلة إدا قلت هذا إنسال ، وكل إسان مخله في أو حيوا \_\_\_ أو حساس أو متحرك والإراده أو ناطق أو ما شفت من لوارم الإنسان ، فإن شفت صورت العاليل على هذه الصور د(٢) ، وإن شنت قلت هذا إنسان والإنسانية مستارمة لهذه الاحكام فهي لارمه له . وإن شات قلب إلكال إسبار فهو متصف مهدّه طمعات الدرمة الإسال ، وإن شئت بأن إما أن تصف جدد الصفات ، وإما أن لا يتسم و الدي مض . فنعن الأولى، لأن هذه لازمة للانسان لا تصور و حوده بدويها و ما الاستقراء فأما تكري يقيباً . إذا كان استقراء ماما . وحيث فتكون مرحكت عرائمه المشترك بما وحديه فيحميع الأفراد وهذا ليس المتدلالا عرش على كلي ولاتخاص عن عام ، على السدلال مأحد الملارمين على الأحر . فإن وحود دلك الحكم في فل فرد من أوراد للكلي العام يوحب أن تكون لا ما لدلك 'كلي العام . فقولهم إن هيدا استدلال محاص حرثي عني عام كي لعس بحق و ليف دين . والدليل لا يد أن يكون مروما ليدلول. وبه لو جار وحود الدلين مع عدم السلول عليه. ولم يكن المدلول لا ما له . لم يكن إذا عبيا تنوب ديك الدانين ، علم تنوب المدلول معه ، إذا علم أنه درة بكون معه ، و بارة لا بكور معه قاما إداعلما دلك . تُم قلياً به معه دائما كما قد حمداً بين النقيصين وهندا اللزوم لدى مذكره هما بحصل به الاستدلال بأي وحه حصل اللروم وكلما كان اللروم أفوى وأتم وأطهراء كالت الدلالة أفوى وأتم وأطهركالخلوقات الدالة عني الحالق

 <sup>(</sup>١) أسد بأى ليستقم المعى (٩) ق الإصل العارة الاتية -- وأن الى الاسائية المستزمة لهد. لصعات ولعها مزيدة وقد المقطئها ليستقيم المي

سحابه وتعمالي . فإنه ما مها محوق إلاوهو ماروم لخالقها لا يمكن وجوجه بدون وحود حالفه , بل ولا بدون عبه وقدرته ومشئته وحكمته ورحمته وكل محموق دال عن دلك كه . وإدا كان المدلول لارما للدليل . ثمعلوم أن للارم إما أن يكون مساويا للمروم . وزما أن يكون أعم منه ، فالدليلي لا يكون (١١ أعم مه وإذا فأوا في نقاس بسدل الكلي عني احرقي فليس الجرئي هو الحكم المناول عليه ، وإنما الحرتي هو الموصوف انحبر عنه تمحل الحكم، فهذا قد يكون أحص من الدلبي، وقد يكون مساويا له. بحيلاف الحكم بدي هو صعه هذا وحكمه الذي أحر به عنه . وبه لا يكون إلا أعم من الدليل أو مساويا له ، من من من المدول الترم مدليل والدليل هو لارم النجرعه لموصوف وبالقيل لا محرام لامحر فيكونه حراهو الديل وهو لا م سبيد والتحريم لارم للحمر ، والفيناس المؤلف من المدمن إلى قلت كل النبيذ المنسازع به مسكر أو حمر ، وكل حمر حرام ، فأدت ما استدل بالمسكر أو حر الدي هو كلي عني تدس مح ١١ اع الدي هو أحص مے خرولسیا، فلیس ہے ستالالا سانا الکلی علی احرثی ، بل استدهت به عل تعري هذا " بيد فها كان تعريم هذا "ديد مدر حا في تعريم كل مبكرة إلى من عالى والسلال كل ع الحربي ، والحدين إلى ما تدع للكلي فصائب للكل و احد من حرات به و للحرام هو عم من احراً، وهو ثابت لها فهو ثادي أمكن و مدم ح أربها فهو استدلال ، كل على تدرت كلي آخر لجزئيات دلك الكلي . ودلك الدليل هوكالج أن السميلي دلك الركلي . وهو كلي بالمسلم إلى لك الحرثيات ، وهذا عالا يدر عوال فيه العال الدلي هو الحد الأوسط ، وهو أعم من الأصعر أو مناوله ، والاكر أعم منه أو مناق

<sup>(</sup>١) أحمد الابعد يكون ليستقيم المني .

له ، والأكبر هو الحبكم والصفة والخبر وهو محمول الشيخه ، والأصفر هو الحكوم عليه الموصوف المبتدأ وهو موصوع الشيخة

وأماقولهم في التمثيل إنه إستدلال بجزئي على جرئي ، فإن أطلق دلك ، وقبل إنه إستدلال بمجرد الجرثي على حرثي . فهدا علط ، فإن قياس العُشير إنا يدل بحد أوسط وهو اشتراكها في علة الحبكم أو دليل الحبكم مع العبة . وبه قباس علة أو قياس دلالة وإما فياس السبه فادا قبل به لم بحرح عن أحدهما هإن الحامع المشعرك مين الأصل والفرع إما أن تكون هو العلة أو ما يستلم م العلة وإلا (١) لم يكن الاشتراك فيه مقتصبًا لاشراك في الحكم، سكان المشترك قد تكون معه العلة . وقد لا حكون . قلا تعلم صحة القياس . س لا يكون صحيحا إلا إدا إشتركا فيها ﴿ وَنَحَلَ لَا يَعْمُ الْأَشْتُرَاكُ فِيهَا ﴿ إِلَّا إِدَا عبيها إشهر كهما ميها أوفي ملزومها ، فإن ثنوت الماروم نقتصي تنوب الارم فإدا فدرنا أسهما لم يشتركا في لمارم ولامها . كان القياس ،طلا فضعا . لأنه حِنْدُ تَكُونُ المَهُ مُخْصَةً بِالْأَصِلُ ، وإن لم نعلم دلك م نعلم صحه أعياس وقديعلم صحة القياس بالتفاء الفارق بيرالأصل والفرع أأويا لمتعلم عير العله ولا دليلها ﴿ فَإِنَّهُ يَلُومُ مِنَ انْتِقَاءُ الْعَارِقُ اشْتُرَاكُهُمَا فِي الْحَسَكُمُ وَإِذَا كَانَ قَيَاس عَمْيُلِ إِنَّهُ يَكُونَ إِنَّا بَاسِعَاءً لَعَارِقٍ ، أَوْ نَاشَاتُ (٢) جَامِعٍ ، وهو كُلِّي يُجْمَعُهُمَا سنله م الحكر . وكل منهما تمكن تصويره تصور قياس الشمول وهو ينصمن لروم الحبكم الكلي لحرثياته ، وهما حقيقة قياس الشمول اليس دلك إسد لالا پمجرد ثنونه لحرثی علی ثنونه لجرئی خر فأما د قبل م (٣) بعلم أن المشترب مستارم للحكر قين عا معلم به لقصية الكبرى في الفياس بديان الحد الأوسط

 <sup>(</sup>۶) أصفت \_ والا ليستمير أمي (۴) و لاس دنند ، وا نها فا (۶)
 (۶) في الاسل عار ولمه برأ عاد

الدى (١) هو المشترك الجامع ولروم الحد الأكبر هو لروم الحكم للجامع المشترك كما تقدم التبيه على هدا ، وقد يستدل بحرثي على جزئي ، أِذَا كَانَا متلارمين أو كان أحدهما ملزوم الآحر من عبر عكس . فإن كان اللروم عن الذات ، كانت الدلالة على الدات . وإن كان في صفة أو حكم كانت الدلالة على الصفه أو الحسكم ، فقد تدين ماق حصر هم من الحلل ، وأمَّا تقسيمهم إلى الأنواع الثلاثة، فسكلهاتعود إلىمادكر في استبرامالدليل للمدلول.ومادكروه في الاقتراني . بمكن تصويره نصورة الاستثنائي . وكدلك الاستثنائي ممكن تصويره يصورة الافتراني ، فيعود الأمر إلى معنى واحد . وهو مادة الدليل والمادة لا تعلم من صوره انعياس الدى ذكروه ، عل من عرف المادة بحيث يعلم أن هذا مستارم لهذا ، علم الذلالة سواء صورت بصورة قياس أولم تصور وسواء عبر عنها بمنزاتهم أو تعيرها الل العبارات التي صقلتها عقول المسلمين وألسنتهم حير من عباراتهم تكثير كثير . والاقتراني كله يعود إلى لروم هذا لهذا وهذا لحداكادكر، وهذابعينه هو الاستشاقى للؤلف من المتصل والمنفصل. فإن الشرطي للتصل إستدلال باللروم شوت الملرومالدي هو المقدم وهو الشرط على ثبوت اللارم الدي هوالتالي وهو المشروط (٢) وبانتماء اللارم وهوالتالي الدى هو الحراء على انتعاء الملزوم الدى هو المقدم وهوالشرط وأماالشرطي الجدليون التقسيم والترديد . قصمونه الاستدلال يثيوت أحد النقيضين على انتماء الآحر ۽ وبانتمائه على ثمونه . وأقسامه أربعة . ولهدا كان في مابعة الجمع والخلو والاستناءات الاربعة وهولا أنه إناتت هذا انتني نقيصه وكدله

<sup>(</sup>١) أصعت الذي ليستثير السي (٧) ق الاصل الترط وصواته المشروط .

الآخر وان انتني هذا ثلت نقيصه وكذا لآخر \_ (١) و إفي مانعة (١، الحبع الاستدلال شوت أحد الصدير على انتهاء الأحر و الأمر ال مشافيان(٣)و ما معه الحلو فها تناقص ولروم [ و (١) القيصان لا يرتفعان . شعت الخلو منهما ولكن مساهاو حود شيء وعدم آجر، ليس هو وجود اشي وعدمه، ووجود شي وعدم آخر قديكون أحدهم لارما للاخر ، وإن كام لايرتمعان لار ارتماعهما يقتصي ارتماع وحود شي. وعدمه معا و ماخلة ما من شي. إلا وله لارم لايو جد بدويه , وله مناف مصادلو خوده . فستدل عليه شوت مارومه وعلى أنهائه بالنفاء لارمه ويسدل على مماله توجود منافيه - واستدل بانتماء منافيه على وحوده . إذا انحصر الأمر فيهما فلم يمكن عدمهما حميعا كالم يمكن وحودهما حميعاً . وهذا الاستدلال يحصل من أنعلم بأحوال أشئتين ٥) وملرومهما ولوارمهماويد تصورته الفطر فسرته بأبواع مراحبار بتنوصورته في أنواع صور الأدلة. لا يختص شيء من دلك بالصبورة التي دكروها في القصاية التي كروها ، وأحرجوا من الأوليات ماسموه وهميمات وما سموه مشهورات ، وحكم المصرة جمالاسم ماسموه وهميات. أعظم مرحكمها مكاير من البقيميات التي (١) التي حملوها مو اد البرهان . وقد نسطت القول على هدا وبيست كلامهم في دلك وتنقصهم وأن أحرجوه تحرح به ما تبال به أشرف

<sup>(1)</sup> البيارة في الاصل \_ انه الته مد في الديمة وكدفت الاحراب \_ المت عد اصلى عليمة وكذفت الاحراب \_ المت عد اصلى عليمة وكذفت الاخر \_ والدل في البيارة تحرام ومحرام مكه \_ اله أن المت عد التق يتغيثه وكد الاحراء

 <sup>(</sup>۲) فى الاصل ومائية \_ والمايا وق ماحه \_ (۳) فى الاصر \_ المشاهيان والمايا مشاهان
 (٤) أصفت و \_ إستند المنى (٥) فى الاصل العي مده لعليا الشيئيات
 وقى الاصل الدينات \_ وهو حط سحى ظاهر .

العلوم من العلوم النظرية والعلوم العملية ، ولا سي تأيديهم إلا أمور مقدرة في الادهان لا حقيقه هـ في الاعيان ، ولولا أن هـ منا الموضع لا يسمع لحكاية ألفاظهم في هذا وما أوردته عليهم ، لمكرته فقد ذكرت دمك كه في مواضعه من الحاوم الكذة و الالحيه عاماهي لمطاولة .

والكلام في المصوري، وقع لما رعموا أنه أله هموسة تعصم مرعاتها الدهن أن يرل في فكره، فاحتجا أن يطرف همد لابه هرهي كافلوا أوليس الأمر كدلك ومرشوحهم مرزد من مه من فلا ماسي به صلاهم وعمر عن دفع دلك يقول . هذه علوم قد صقاتها الأدهال أكثر من ألف سنة وقسها القصلام ، فيقال له عن هذا أجربة

أحدها أنه بيس الامركات في ال المقلاء بدين هم أوس من هولا. يسكرون عليم وشون حصائه وصلاحم في المستده مراع بديم كثير معروف وفي كسب أحسرهم و العلائهم من الملك ما لدي هذا موضع ذكره فأما أيام الإسلام فإن كالم تشار المسبس في بين فساه ها أفسلوه من أصوفهم المعلمية و لاهية من والصبعية و لرياضية كثير ، قد صنف فيه كل طائفة من طوائف نظر المسبن حي الراهسة ، وأماش ده سائر العماء نصلالهم وكفرهم فهذا لسال عام لا يدفعه إلا معلم ، والمؤمن شيداء فله في الأرض ، فيذا كان أعيان الأد كاء لفضلاء من الطوائف وسائر أهل الميلم والإيمان معلمين تخطئهم و تصليلهم ما همة وإما تعصيل ، امسع أن يكون العملاء قاطمة تلغوا كلامهم دامه ولى .

الوجه الثانى: أن هذا ليس يجحة ، فإن المسلمة أننى كانت قبل أوسطو وتلقاها من قبله بالقبول صفن أرسطو فى كثير منها وبين حطأهم ، و س سينا واتباعه حالفوا القدماء فى طائفة من أقاويلهم وبينوا حطأهم ورد الفلاسعة بعصهم على بعص أكثر من ردكل طائعه بعسهم على بعض . وأبو التركات وأمثاله قد ردوا على أرسطو ما شاء الله . لابهم الهولون إنما قصدنا الحق ليس قصدنا التعصب لقائل معين ولا لقول معن

والثالث : أن دين عباد الأصناء أقدم من طسمهم ، وقد دخل فه من الطوائف أعظم عن دخل في فلسفتهم ، و كدلائل من اليهود المسدل أتدم من ظلمه أرسطو ، ودن الصارى عبدل أفرال من رمن أرسطو ، فإن أرسطو كان في المسلم بمحو ثلاثمائه سه فإنه كان في رمن الاسكندرية فيلس الدي يؤرج به تاريخ الروم لدى سلمله أيورد و لصارى

آلوامع أن يعال فهم أن الأمر كدئن فهده معوم عقليه تحسه ليس فيها تقدد لقائل ويها عمم تمح د العقل ، فلاجوز أن يصحح بالنقل بليلا يتكلم فيها الا بالمعقول المحرد على بطلان البناطل منها لم يجر رده فان أهمها لم يدعوه أنها مأحودة عن شيء بجم تصديقه ، بل عن عقل محص ، فيحمالتجاكم فيها إلى موجماليق الصراح

## [قياس الشمول والاستقراء]

فص وقداحتجواء ادكره و من أن لاستفراء دون لفياس الدى هوفياس الشهول، وأن فياس الممثيل دون الاستقراء، فعالوا إن فياس الممثيل لايفيد بلا لطن ، وإن المحكوم عليه قد يكون جرابا محلاف الاستقراء فإنه قد عبد اليقين والمحكوم عليه لا يكون الا (١) كليا قانواو دلك أن الاستقراء هو الحدكم على كلى بما محقق في جراباته ، فإن كان في حميع الجرابات كان الاستقراء تاما كالحدكم على المحقق في جراباته ، فإن كان في حميع الجرابات كان

<sup>()</sup> أملت .. الأ البسطيم المني

حرابات المنحراء من احمد والحيوان والساب ، والنافض كالحكم على الحيوان باعارد أكل ، تحراء فلك ، الاسفن عد المسع له حود دلك في أكثر حراباته ، ولعله الم في لم بسقراً عن خلافه كالنساخ ، والأول ينتمع به في المهييات علاف الثاني وإن كان منتعط به في الحدليات ، أما قياس الخليل ، فهو الحمكم عملي نبيء عا حكم به عن عرام ب، عن حامه مشترك بنهما ، كفوله العام موجود فيكان فديان كالماس وهو منسمل على فاح و عها و حكم ، فالفرع ماهو مثل العالم في هذا المثال ، وهو منسمل على فاح و وعها و حكم ، فالفرع ماهو مثل العالم في هذا المثال ، والأصل ما هم عمل الساب في أو الاسب ، والعلم لموجود والحسم ، والحكم قد كون حرابا ، و لحدكموم عمله في الاستداء الا يكون الأكلياء قالواوهو عمر مصاله على الماس من صادر دائرات أمر سافيا يسمهما اشترا كهما عبر مصاله على أحداث ، إلا أن ابن أن مانه الاشراك علم الماس عدست العالمين به وطل ما بدن عليه قطل ، فإن مساحد على ما في المملك عدست العالمين به وطل ما بدن عليه قطل ، فإن مساحد على ما ما عدل عدم العالمين به العالم والمعلم والمعتمل والمعتمل والمعتم والمعتمل عدست العالمين به المناس عدست العالمين به العالمات عدست العالمين به الا عمل على العالم والمعتمين والمعتم والمعتمل والمعتمين العالمات عدست العالمين به المعتمل على العالم والمعتمين العالمين والمعتمل والمعتمل والمعتمل والمعتمل والمعتمل والمعتمل والمعتمين العالم والمعتمل و

أما الطرد والمكس للا معنى له عبر الارام لحسكم والعلة وجود وعدما ولا بدقى دلك من الاستقراء ، ولا سبس إلى دعواه في العرع إد هو غرر المطلوب فيكون الاستقراء فصا لا سبم و يحور أن تسكون عله الحسكم في الاصل مركه من أوصاف مشتركه ١٠ أومن عبرها ، ويكون وجودها في الأوصاف ، متحققا فيها ، فإذا وحد المشترك في الأصل ثبت الحسكم لسكال عنه ، وعد انتفائه فيدي لنقصان العلة ، وعددلك فلا بلوء من وجود المشترك

(1) ق الأصل والله - والله الله (4) ق الاصر المتازك والمها متازكة

في المرع ، ثنوت الحكم لحوار تحلف باقي الأوصاف أو بعضها ، وأما السبر والنقسيم فاصله يرجع إلى دعوبي حصر أرصاف الاصل في حمة معيه . وإنطال كل ماعدا الهــثنتي . وهو أبصا عير يقيني لجوار أن يكون، حُكم ثابتا في الأصل لذات الأصل لا لحارج . وإلا لرم العملسل وإن ثبت الخارج في لحائر أن يكون لم هو لدا أورن الطلع عليه مع للحث عنه، وليس الأمرك، ث ي عاد ب درانست مع سازمه سطر و رتماع للوائع في عدم بحر . ثنو و حيل من دهب أن أساس وحل لاتساهده . ورن كان منحصرا فن الحائث أن كبرن معالا بالنموج أو بالنعص الذي لاعفق له في الفراع ، وشوب حمله مع المشارك في صوره مع علم عار دمن الأوصاف عمارية به في الأصل عالم حس إد غاله بالعميل ، حوار أن یکول فی سال معملاً فعله أحرابی، و با به ماه فیه ا و إلى فال لاعهد له سواه عِنْ أَن سَكُون عَمَّ حَمْمُ صَمَّ لا مَمُومُهُ ﴿ وَإِنْ مِنْ أَنْ ذَلِكُ الوصفُ بِلومِهُ لمسوم منت لحكم اثم تعدم تسمل عن عُليل ، قانوا : والفراسة البدئية هي عن لَمَّ بِلَ . عنز أن احتمع فها من الأنس والله ع وليل العلمة لانفسيا وهو المسمى في مرف العقياء سياس ساله له يرج ها استدلال بعبول العبدعل أبواتها ثم لاستدلان شونها على معبوها الآجراء المساها على أن المراج علمطالي ١٠٠ باطن وحلق طاهر فسندل بالحلق لضاهر على المراح ، ثم بالمراح على الحلق

الناطل، كالاستدلال تعرص الأعلى عي الشجاعة. ماء على كو مهمامعيو لي مراج

واحتكانو حد مثل دلك في لأسف أثم إنبات العلة في الأصل لابد فهامي الدور ان

أوالتقسير كاتقدم وإن قدر أن علة الحكين في الأصل واحدة فلامادم من

ثيوت أحدهما في الفرع بعار عنه الأصاروعيد دبث فلابارم الحبكرا لأحرار

 <sup>(</sup>١) أن الاسل على والبليا لمثنى. -

#### [اليقين والطن]

هذا كلامهم الدمال: عريفهم سي قباس الشمول وفياس القبل، أن الأول قد مد الدين والتي لا عد إلا من ، فرق ماص بن من حيث أهاد أحدهما النمان أقاد الآخر النمين ، وحين لا عسا حدهم إلا على لايسم الآخر إلا الظن . من رفع له المعمل أم سن لسن سكونه عن صورة أحميه ها دون الآخر . م بعدار تسمى حدم، له يعيد القبر فإن كان أحدها اشتمن على أمر مسامرم للحكر (١٠ سيم يحصن به "يعين ، وإلى لم يشتمل إلا على ما يفيد الحكم ظنا لم بعد إلا اص. و لدى يسمى في أحدهما حيداً أومط هو في الآخر الوصف الشيرك . و عديه بكيري المسمة لروم الحد الاكبر للأوسط هو بيان بآنه وصف الشبه بـُـ من الأصل والفرع الفاله يبين صدق اعطيه الكبري له ينس أن احامد لمشترك مستلزم للحكم . فلروم الأكبر الاوسات هو لروم حكم ستبرث ود قلت الديد حرام قياسا على احمر ، لأن الحمر إعاجر مت لكم بالمسكرة وهدا الوصف موجود في أسيد كان عبرله قولك ، كل ميد مسكر : وكل مسكر حرام ، قاسيجه اولك البيد حرام، والنيد هو موضوعها وهو الحدالاصعر والحرام محوها وهو الحـــــد، لا كبر ، والمسكر هوالموسط بين الموضوع والمحمول وهو أحد الأوسط المحمول في أصعري الموضوع في الكبري . فإداقلت: الديد حرام قياسا على حمر العنب، لأن العله في الأصل هو الاسكار وهو موجود في الفرع ، فتت النحريم لوحود علمه فإيما إستدالت على تحريم

 <sup>(</sup>١) ق الاصل لا يحكم ولملها المحكم.

اسيد و سكر وهوالحد الأوسط ، لمكن ردت في قياس الفنيل ذكر الأصل الذي يثبت به العرع ، وهذا لأن شعود المس سطر العرع ، أقوى في المعرقة من مجرد دحوله في الحامع المكلي وإدا قام الدليل على أثر الوصف المشترك لم يكن ذكر الأصل محتاجا إليه ،

والقياس لابحلو إما أن يكون بإنداء احامع ، أو باعاء العارق إو ١٠٠) هو لحد الأوسط ود فيل هم ميناو هذا ، ومستوى المساوي مساو ، كانت المدور هي بحد الأوسط ، والعام الفارق عدره عن المناوية ، فأدا قبل : لام في بن عربه والأصل إلا كدا وهو معدل، فيو عثرته قولك هذا مسأو ه. وحكر المناوى حكم مناوي وأن قد لهم كل ما سن على أن (٩) [ مايه الاشتراك عنة للحكم فظي . فيقال لانسلم فإن هذه دعوى كاية ولم تقيموا عليه دايلاً . أم نقول ، الدي بدارته على عليه المشترك هو الدي بدل به على صدق اعصبة المكم ي ، وكل مايدل به عي صدق الكبري في قياس الشمول يدل به على عليه المشارك في فياس التمنيل . سواء كان عميا أوطليا . فإن الجامع لمشترك في المحشر هم الحد الأوسط . ولروم الحسكم له هو لروم الأكبر بالأبيسط، ولروم الأوسط للأصعر هو لروم الجامع المشترك بلاأصعر ، وهو ثبدت العلة في لفرع عإدا كان لوصف لمشترك . وهي لمسمى بالجامع والعلة أو دبسل العلة أو المناط أو ماكان من الاسماء إداكان دلك الوصف ثانتا في العرع . لارما له . كان دلك موجنا لصدق المقدمة . وإدا كان الحمكم ثانا للوصف مستلزما له كان دلك موحا لصدق الكبرى ودكر الاسل التوصل به إلى إثنات إحدى المقدمتين ، فإن كان القياس بالغاء الفارق ، وهو

<sup>(</sup>١) أصحت و \_ استقرالسي (٧) أسقت ال السنقيرالسي -

الحد لأوسط أو (١) إن كان القياس بإند . عنة . فقد ستعني عن د كر الأصل إدركان الاستدلال عبر عليه الوصف لايصقي له . و أما إذا احتاج إثنات علية الوصف إليه، فيذكر الأصل الآنه من تمام ما يدل على (١) علم المشترك ، وهو الحد لاكه وهؤلاء الدل فرهو أس قياس عسر رقباس الشمول أخذوا يصيرون كون أحدهما طبافي مواد معمه . « تنث لمواد أي لاتفيد إلا الطن في قياس اعتس ، لا عيد إلا على ق حاس الممال الهالا فاد أحدود في تستفاديه اللقي من قباس الشيول ... أفاد الفان في با من التمثيل أيسا وكان صبور ليمان له هناك أنَّم، فإذا قبل في فاحل شمول ا كل إسال جيوان، وكارجيه أن جنبر فكل إسان جنبر كان لحبر أن هو الحد لاوسط وهو للماء ما في قياس عشل، بأن ها الإسان حبير فالمه عبي العبر س وعدد من الحيوانات ، فإن كون بين احيوانات حير با هو مستلام لكومه حبها ورد نواع في علمه الحكافي الأصل فعل له لاسط أن احتواليه تبيتا ماحيميه كان هدائر عافي فوله كل حيوان حيير أوداث أن المشارك من الأصل م ما ع إلى على علم الواله ما الله ما الله ما سواء كان هو العبة الموجمة لوجوده في خارج . أو كان مسلم ما يدلك . ومن الدين من سمى تميم علم الأسما من يقول إن العبد إعام بالمعرف (١٠) وهو الأمارة والعلامة والدنيل الانزاد بها الناعث والدعي ومراها إبه يراديه الله عي وهوالناعث فإنه يقول ملك في علن لافعال. وأما عبر الافعال فعد نفسر العبدفها بالوصف المنتلام كاسترام الاصابية والحيوامة للحسمة ورن مريكي أحد الوصفين هو المؤثر في لأحد العبي أناقد بيد في عير همد

الموضع ، أن مابه يعلم كون لحبوان جميا ، يعلم أن الإنسان جميم ، حيث يبنا أن قياس الشمول الذي يذكرونه المس لفائدة أو عديمها ، وأن ما به يعلم صدق النتيجة . ثم قان ، حم صدق أو ادعا لى مه الصعرى ، بل وبذلك يعلم صدق النتيجة . ثم قان ، و ساقسهم وحسدة في لهم أكثر من أن يذكر ، والمقصود هنا السكلام على المدنس بها وكروه من الاهن ، وأبهم معلم ان قياس الشمون ، و حسمون غياس القبل وير المون أنه ، هنا عيد للل ، وأن العلم الايحصل ، لا ، أس واليس الأمر كذلك ، مل هما في الحقيقة من حس و حد وقدس عبد السحيح أول بهدد المطلوب علما كان أو ظنا أكثر عدم عبد المسلوب ، مباس اعبل من كرد عباس الديل مناس المال المناس والا عن حالم المناس المناس

والكلى لا يكول كيا إلا ق المنفل. وبد عرف حقق بعض أفراده في الحرح، ذال دلك تما بعين عن الم مكولة كليا موحماً فيه إدا أحس لإنسان للعص الأفراد الحارجية . المرع منه وصفاكليا لاسما إدا كثرت أفراده ، والعم شوت لوصف المشترك لاصل في الحارج هو أصل العم بالقصية الكلية

<sup>(1)</sup> أن عبة عاليتياء الإسبالة سعه

<sup>(</sup>٢) لمن هنا سقطه . هو الأيصادر عنه م و به على من به على ما دار الله والسائل حدد من ١٩٥٣ (٤) كذا الأصل والمنا \_ الا المتاج .

وحيئذة(بساس الديل أصار بقياس الشدولي إبا أن بكو باسبا في حصوله، وإما أن يقال لا يوجد بدونه ، فكيف كون وحده أنه ي مـه . وهم لاعتون الكليات علل قول القائل - بلكن أعليم من الحرم والمقائلان لاعتمعان ولا برتفعال، والاشياء المساوية لان. ( ) واحد مصاويه وبحو دلك وما من كمي من هذه "طياب إلا وقد علم من أد أده أمن كم أنه إذا أربد مجعلق هذه الكلمة في تنشر ممرت في اللي بداد مي أو بالدا و وي فيفاء الفارق بينه ودين عداء أوانوت النامع أوحينئذ يحكم العقل بشوت الحبكم لمالك المشيرية كلي هذا حصفة فيأس بدس جوفدياه أناقباس لشمول لانفتقر لل عدر ور (٣) "عير معن أصد و " كل أن عال و عير الكل مع العلم شمات في جو الله الله الكل أكل مناه أن يعلم بدول علم رباك المعين فين أعل بالمعنى ما يسير الكرام من أن بالماء من صورة القياس أكمار عا أثنتوه او عم أنهماي لمطلق لامي بل والطبيعي حارو (١١ بعض ما ذكره أرسمو ، ليكن ما ر دود من الأشر هو احدم من تلام أرسطو ، وفي قد رأ ب الانس ، أسلم وألماعه في لأهراب أحين من أبود والصاري تكثير كم وأمال علمات فعالم عامه حلم وأما الرعم فكلامه فيه حير من ١٥ مه في الألهي وأطل ما كراد في تصعيف قباس عاما إنما هو من در م محر بهم لم أو السعمان "هفها دله عالماً . و هفه ديسمملو ته كثير آ في لم ادا عليه ۽ وهناڪ ليلن حصل من لنادة لاس صورة الصاس فلوصور و ا ملك لماده بقياس استموال لم يتماأسنا ولا لطن الكريمة لاء طبوه أن لصعف

<sup>(</sup>٧) ق الاصل حوال وليا وال

<sup>(</sup>١) في لأصل شيء وسم لتي.

 <sup>(1)</sup> ق الاصل عبروا ... ولتلها خبروا ..

<sup>(</sup>٣) في الأصل بد من بد ولطها عنه

من جهة الصور و قعلو صوره قدسهم يعيد وصوره فيدس الفهاء طما ومثلوه بأمثله كلامية يعربو أن المشكلمين تحجون عليه بالاقيسه الطبه . كامئلوه من الاحتجاج(۱) عليهم بأن الفلاق حسم أو مؤاف فلكان محدث فياسا على الإنسان وغيره من لمولدات أنه أحدوا استعلون همدا القياس . لكن إلماضعهو فا تصعف مائمة ، فإن هذا الدان الذي ذكره الحهمية والقدرية ومن وافههم من الاشعراء وغيرهم على حدوث الاحسام أدلة سعيفة لاحل مددم لا يكون(۱) صورتها صنه و فدا لا فرق من أن نصور وها نصوره المسل أو الشمول

### المقام الرابع

## [الرهال يفيد العلم بالمصديقات]

عص - وأما المقدم ثر مع وهم فوهم إلى غياس أو ايرمان يهيد معم بالتصديفات فهو أدق المقامات الثلاثة وهي منع إمكان المعبول إلا الحداء وحصول النصو الله الحداء ومنع حصول النصو الحداء ومنع حصول النصديق بالحداء ومنع حصول النصديق بالحداء ومنع عصول النصديق بالا بالمياس ، و صبح بأدني بدير ومدركه فرات والمل به صاهر المراب المنسوق على الناس بالنهويين والمنطويل وأطهرها حماً دعواهم أن النصواء عن المعلم به الا تحصل إلا عند ذكر وه من الحداد ويليه قوهم إلى شف من التصديقات المهم به الا تدار إلا عند ذكر وه من

۱) ق الاص \_ لاخياج ، ط الاحتجاج ٢) ق لاص لا كار \_
 ولداية لا يكون

من العباس فإن هذا أمني العام أما الاسمال إلى أعلم مه ، والا تقوم عدم دسل أصلا . مع أنه معلوم الطلال ما حسن من الصديقات عطم به بدول ما ذكر وم من لفياس . كما بحصل نصور أت مصارية بدوان مأبدكر وبه من الحد أأ خلاف هد المعام ال فع ، فول كول شياس لما عب من القدم ال يعبد سيحه ، هو أمر صحيح في نصبه و سكن بيس و . . . مستوس في فلامهم عي هذا المطعي اليوليين للسلوب إلى أسيد أو ما بالروه من صور العباس ومواده معاكم في النم لعدر لس فه ورد عبيه راد كل ما كن (عبه عباسه عكل عدد) يدون قبلسهم في يكن في في سرم حصل عم يأجهوال بدي لا يصل مدوية ولأحجه إي ما عكم أعر سويه ، فيس عدم أدائر في أمر وجدها وعدما وفيه تصوس كيم متعب فيو مع أنه لاستع في العياقية إنداب الادهاب وتصليع الرمان وكثره هدان ، والمصوب من لائم وأبراهي من العروبيان لطوق المؤدية إلى "هو قالو وهم لا يسم عمر لطبه ب إم يكون من الأسب المعوقة بالباهية من كثره بعب الدها الذراء بالراسيين المايق الدهب إلى مكة أو عد ما من الما . ودا سات عد من تستقير للعروف، وصل في مدة فراسه فسمى معسل ا و دا المن به ما سيك به شعاسف و والعسف في اللعه الأحد على عرط بوعيث بدء رصرها الرد وسنت به مسال منحرفة فإنه ينعب بعد كذ أ. حي سن إن علزين المستصم إن ، صن . . إلا فقد يصل إلى غير الطاوب معقد المعادات فالدد ود يعجر بسال ما يحصل له من التعب والإعياب في هو بال مصوبه ولا هو سترح عبدا يدا بي في ألحهل بالسط ، وهكد هم لاء ولهدا حكى من كان حاصرًا عبد موت

 <sup>(</sup>۱) سال به الفراس كل مايكن عددسون و اسهجا و مان هم سقطا ساوا سال المارئ
 وكل ما يمكن عدد به اسهم يمكن عدد سول تياسيم

إمام المنطقيين في رماته الحونجي أنه قال عند موته - أموت وما أعلم شيئا إلا عبي مأن الممكن يفتقر إلى الواحب "مقال- الافتقار وصف سلبي . أموت وما علمت شيئًا , فهر حاهم إذا كان منهى أحدهم الحهل النسيط . وأما من كان منهاه الحيل المرك فكثير . و لواصل سهم إلى علم ، نشهونه عن قبل له له : أن أدبك ؛ فأدار بده على رأسه ، ومسعه إلى أدبه بكلفة . وقد كان يمكه أن يوصلها إلى أدله من تحت رأسه . وهو أقرب وأسهل والأمور النظرية مي حمل لها طرق عير الطربة كان بعدينا سفوس بلا مفعة له . كا لوقيل لرجن اقسم هذه لدراهم بين هؤلاء الندوس بالسوية ، فإن هدائكن بلا كاهة علوقان له فانن · اضرب فإنه لا يمكنك القسمة حتى تعرف حدها . وتمبر بيها و بن الصراب، فإن القسمة عكس لصراب، فإن لصراب هو تصعيف آحاد أحد [ العددي نقدر آحاد |(١ العدد الاحر ، والقسمة بوريع آحاد أحدالعددي على أحاد المدد لأحر ولهد إدا صرب الحدرج بالقسمه في مفسوم عله، عاد للقموم وإذا فيتم المراقع بالصاباعي أحد للصروب حرح المصروب الآخر أم يقال ما ذكر مني حد أصرت لايصح ، فيه إنما يساول صرت الصحيح دون (٢) المنكسور، الرالحد الحامع لهما أن عال الصرب طلب حمة ـ تبكون بسنها إلى أحسب المصرو بن ـ كسبه لمصروب الأحر إلى الواحد(٢) فاد فين اصراب النصف في الربع فالخبرج هو الثن ونسمه إلى الربع كنسة الصف إلى الواحد فهذا وإن كان كلاما صححا للكن من المعلوم أن إمن إنا) معه ما لا يربد أن يقسمه بين عدد يعرفهم داستوية إد ألرم

 <sup>(</sup>١) من هما معطاعيات المددس شدر الداد (٣) المن هما معطا هوا، الصحيح دول إلى إلى الأحراب المار بالمكسمة دول إلى الرامد إلى المنتقب المنتقب

تف أن لا يقسمه حتى يبصور هذا كله ، كان هذا تعديبا له بلا فائده ، وقد لا يقيم هذا لكلام ، وقد تعرض له فيه إشكالات مكدلك الدليل هو المرشد إلى لمطوب ، والموصل إلى المقصود ، وكذا كان مستزما لعبيره فإنه يمكن أن يستدل به عليه وطهدا قبل : الدليل ما يكون البطر الصحيح قيه موصلا إلى علم أوطن ، فالمصود أن فل ما كان مسلرما لعبره بحيث يكون معروماله ، فإنه بكون دليلاعليه و رها ناله موده كان وحوديين أو عدميين ١١) أو أحدهما و حوديا والآخر عدميا ، فأبدا الدلين ما وم لدلول عبيه ، والمدلول لازم للدليل ،

#### [عود إلى مقدمات الدليل]

م دريكون الدايل مقدمه واحدة من عست ، علم المطلوب ، وقد جناح المسدل بل مقدمين ، وقد جناح بل ثلاث مقدمات وأربع وحمس وأكثر المسدل بل مقدمين ، وقد جناح بل ثلاث مقدمات وأربع وحمس وأكثر ليس لده الحد ومصار بداوى فيه حميع الناس في حميع المطالب ، مل داك المحسد ، عد لمسئدل العالب بأحو البالمطوب ، والدائيل وتوارم دلك وملروماته ورا قد أنه قد عرف مانه نعلم المتناب إلا مقدمة واحدة ، كان دليله الدى يتصح بل بانه له سب المقدمة كي عمر أن الحر محرم ، وعمر أن للبيد المتنارع فيه مسكر ، ليكن لم نعلم أن كل مسكر هو حمر ، فيو لا يجناح ، لا إلى هذه المقدمة والد قيل ثمت في الصحيح عن التي وصم ، أنه قال كل مسكر حمر حصل مطاونه ، ولم يحتج بل أن يقد مسكر ، وكل مسكر حمر ، في نقيد مسكر ، وكل مسكر حمر ، وكل مسكر حمر ، ولا يقدل كل مسكر حمر ، وكل حمر حرام ، فإن هندا كله معلوم له لم يكن

 <sup>(</sup>١) بل الأسن - موأه كان وجوها بين علمين \_ ولمل صحية الدارة \_ سواء كانا وجوه يين أو عدمين ،

يحق عليه . إلاأن المرالحر(١) هل هو مخص بعص الممكو ت . كاطله طائفه من علياء المسين ، أو هو شامن لكل مسكر ، فإذا ثب له عن صاحب الشرع أنه حمله عاما لا حاصا حصن معلومه . وهذا الحدث في صحيح مسلم ویروی ملفظات کل مسکر خر اوکل مسکه خرا م. و ما نقل کل مسکر خر وكل حر حرام ، كالنصم النوباتي . فإن اسي دصر ، أحل قدرا في عده و بيانه مرآن يتكلم بمثل هدينهم. فإنه إن قصد محرد بعريف الحكم برجنج مع الوله إلى دليل ، و من قصد مان العاليل كاليل الله في العراق عامة عصاب الإطالية التي تقور لإنميان ناغه و. لحله واليوم لآخر . فيو ، ضم ، أعلم لحنق ياحق و حسيم ساء له . فعيم أنه لدن حميم ططالب تحتاج إي مقدمان و لا ساكم في حميمها مفدمان الل مذكر مايحصل به السان و لدلاله سواء فين معدمه أو مفدمتین أو أكثر او ما قصد به هندی عام(۱) كانفرال الدی أبريه چا، نداس يدكر فيه من (٢) الأدلة ما يتقع به ليس عامة وهد إي يمكن بيان أرواعها العامه . وأما ما يختص به كل شخص فلاصاط له حتى يدكر في كالأم على هذه دراه ل (١) بأسباب محتص بصاحبه كرعاية بعيمة و محاطبه شخص معان له بما ساسب حديد ونظره فيها بحص جايه وبحو ديث وأنصد 14 سكر و ماس القياس لأعبد ألعر بشيء معن من الموجودات أنم تلك الأمور أكابه يمكن العلم كل و حدمنا عا هو أسر من قياسهم ، قلا تعلم كاية بقياسهم إلا والعلم بحر تبالها مكن سون فيصهم. ورع كان أنسر ، فإن العلم بالمعينات قد يكون أبين من لعلم[ بالكلب] (٥) وهذا مستوط في موضعه

۱) ق الاصل در وهو عداً سحى داه و لمقديد اخر (۲) ق لاسل عاما والمبديات عام (۲) ق الاسل عاما والمبديات عام (۲) ق الاسل برويا در درسها بالوياد) في المبل منا سقط (۱) قبل منا سقط (۱

### [الدايـل]

والمقصم د منا : أن المطلوب هو العلم والطريق فيه هوالدليل . فمن عرف دليل مصاربه ، عرف مطاويه . سواء نظمه نقياسهم أم لا ، ومن لم يعرف ديله مربعه قاسهم ولا يعال إن قياسهم يعرف صحيح الأدلة من فاسدها، قال هذا إي يموله حاهل لا يعرف حقيقه قناسهم ، قال حقيقة فناسهم ليس فيه إلا شكل الدس وصورته وأماكون الدليل المعن سيم ما لمالو للدعيدا ليس في مناسهم ما رتم ض له سها و لا إثنات و إنما هذا تحسب عليه بالمقدمات التي اشتمن علم الدلن وليس في قيامهم بيسمال صحه شيء من المصدمات والافسادها وإنما يتسكلمون في هذا إنا مكلموا في مواد الفياس وهوامكلام في المقدمات من حبه ما تصدق بها وظامهم (١) في هذا فيه حطأ كثير ﴿ كا مه عيه في موضع آخر والقصود هما أن الحممة المعمر ماي كل برهان ودلس في بعاد هو اللروم. في عرف أن هم الأرم هما . السدل بالملوم عرالا م، وإن لم يذكر لفظ اللروم والانصد ومنى هذا اللفظ على من عرف أن كد لاسيه من كدا . أو أنه إدا كان كدا كان كده . وأمال هذا فقد علم المه وم كديمر من أن كلل ماق الوجودآية الله، فينه مفتقر إليه محتاج اليه لابد له منه مير مه من و حوده و حو د الصامه وكا يعم أن امحدث لابد له من محدث كَا قَالَ نُعَالَى ﴿ أُمْ حَلَقُواْ مِنْ عَيْمِ شَيَّءِ أُمْ عَمِ الْحَالِقُونَ ﴾ (٢) فال جنبر س معمم لما سمعت هـ د لاية أحسب مؤادي قد الصدع ول هذا تقسيم حاصر يقول. أحلموا ب عير حالق حلقهم ، فهذا تمتنع في يدائه العقول ،

 <sup>(</sup>۱) لمن هذا ماتطا هر - وكلامهم - (۲) بره الطور هـ.

أَم حِنقُوا أَنْعِسِمٍ، فَهِذَا أَشَدَ امْتِنَاعًا ، فَعَلَمُ أَنْ لَهُمْ حَالَقًا حِنقَهِمْ. ودوسنحانه ذكر الدليل بصيعة إستعبام الاسكار . ليس أن هذه القصية التي استدل ما قطرية بديهية مستقرة في النعوس، لا يمكن لاحد إلكارها، فلايمكن صحبح الفطرة أن يدعى وحود حادث بدون محدث أحدثه ، ولاعكمه أن يقول- هدا أحدث مسه . وكثير من النظار يسلك طريقًا في الاستدلال على المطاوب ويقول: لا يوصل إلى مطاوب إلاجدا الطريق ، ولا يكون الأمركما قاله في النبي ، وإن كان مصدا في صحة دلك الطريق ، فإن المصلوب كلما كان اساس إلى معرفيه أحوج ، يسر الله على عقول الناس معرفة أدلة له . فأدنة إثنات الصابع وتوحيده وأعلام السوة وأدلتها كثيرة جدا . وطرق لباس في معرفتها كثيرة . من لطرق [ ما ] (١) لا محتاج اليه أكثر الناس . و إنه محتاج اليه من لم يعرف عيره ، أو من أعرض عن عيره ، ونعص الـاس بكون كابا كان الطريق أدق وأخبى وأكثر مقدمات وأطول . كان أعم له . كان عسه إعنادت لبطر في لأمور الدقيقة . فإد كان الدليل قليل المقدمات أو كانت جلية لم تفرح عمه به ، ومثل هذا قد تسميل معه الطرق الكلامة المطقية وغيرها لمناسبتها لعادته . لا ليكون العلم بالمطنوب متوقعًا عليها مطنعًا ، فإن من الناس من إذا عرف ما يعرفه جهور الساس وعومهم أو ما يُمكن غيير الأذكياء معرفته . لم يكن عند نفسه قد امتار عنهم بعلم فيجب معرفة الأمور الخمية الدميقة الكثيرة المقدمات . ولحدا يرغب كثير من علماء أسنة في البطر في العلومالصادفة الدقيفة كالحير والمقابلة وعويص لفرائص والوصاياوالدور وهو علم صحيح في نفسه وعلم الفرائص توعان ﴿ أَحَكَامُ وَحَمَالَ. فَالْأَحَكَامُ

<sup>(</sup>١) أضف ما ليستثير المن ،

ثلاثه أنواع علم لاحكاء على مدهب بعض للنتهاء . وهذا أولها . ويليه علم أقاوين الصحابة فيم احتلف فيه منها ، ويلمه علم أدله دلك من البكتابوالسة وأما حساب الدرائص ثعرادة أصوان المسائل وتصحيحها والماسحات وفسمه البركات وهدا أناني كاله عسسم معقول يدير بالعص كسائر حساب لمعاملات وغير باند من لانوع أبي جاح لها لباس، أم قد ذكروا حساب المجهوب الملقب عسب الحرام الماسم و هو على قدام ، الكن دحاله في لوصابا والدور و خو دلك ، أول من عرف أنه أدحه فها محمد من موسل لحوار رمى (١) وبعض الناس يذكر عن عن من أي طالب أنه سكلم فيه ، أنه تعلم ذلك من بهو دي، وهذا كذب على على" و عط الدو \_ يقال على ثلاثة أنو اع \_\_ الدو \_ البكوني الدي يدكر في الأدبة العقلية أنه لاكون هذا حييكون.هدا.وطائمة من الطاركاوا صولون هو تمم والصوات أنه يوعل كما يقوله الأمدى وعيره دو قبي ودو ملي ، فالعل لسنة وهو الدي لذكر في العلل وفي الفاعل والمؤثر وبحو دمك ، من أن يقال الايحور أن يكون كل من الشيئين فاعلا للاحر . لأنه يفضي إلى الدور ، وهو أنه تكون مدا قبل داك و دك فسر دا والمعلى ممكن وهو دور الشرط مع المشروط وأحد المصابقين مع لآحر مثل لا تنكون الأبود الامع لسود ولا سكوب لسوة إلا مع الأبود النوع لثاني النور الحكمي الفقهي المذكور في المسألة السريحية وعيرها . وقد أفردنا فيه مزلف و بسا أنه باطل عفلا وشرعاً ، وبينا هن في الشريعة شيء

 <sup>(</sup>۱) عمد بن دوسی الحوارزمی وأسانه می جوازوم ، كان «ناشتما یل سران، الديكه
الدأمون — وهو من أسجاب علوم له ته — وكان الدأس قبل الرسد « مدد عو اول هی
رخمه دلاول و لئانی این آدمیم ، اللهرست ( طبعه ا درج ) س ۱۹۷۷

من هذا ألدور أمرًا الثالث الدورالحسان. وهو أن يقال لايمهم (١) هذا حن مع هذا . عهد هم الدي يصب حمة الحساب (٢) والجبر والمقابلة . وقد يعا أنه عمكن لجواب عن كل مسالة نم عيه حديها لرسول وصم ، بدون حساب لحر والقامه وإلى باحساب حر والمقامة صحيح ، فنح فنا بي أن شر نعد الإسلام ومعرف سب ما دوقه على شيء ينعيرمن عبر المسبين أصلاء ورب كال طريق صحب الن طرق حبر والمعامة فها تطويل البعل الله عله يعرف كالركل في يقص وهكر كل ما يعرف له الى وصروعش لعر حبه الفليه والعبر تمواست عداده عبر بشواء سح والعبر ادارال . فيكل هذا مكن لعير به بالطرق أركان المحالة والتاهول لحور حسال مستكوبها ولا يحدجون معها بي شره آجر اول و الأسمال بي فد أحدثوا طرفا أح ، وكثير مبيم على به لا مكن معرف " بعه إلا ي وها من حيلهم كا يص طائمة من الناس أن بعد الفنية لا ممكن إلا تعد عد ط ال السلام وغروضية . وهو وأن كان عبا صحيحا حيات الداعب بالعفي للكي معرفة سنبهان فيليب للست موقوعه عارها أرا فدايات عرفيناجب أشراء مصره إنه قال ما يين المشرق والمعالى فيه الله إنه مدى احديث صحيح الوطاما كان عند جاهير المساء أن المصلي المن عام أن سند ل بالقصب والا الحدي ولا غير دلك المارية حمل لشام وحوها المعراب على تدعو بشر وعلى شهاله صحب صلابه وكبالك لا يمكن صطاوف طاء إلهلال باحباب فإيهم وإن عرفوه أن يور القمر مسفاد من اشمس وأنه إذه حدمج البرصال عبد الاستقرار لا يرى به صوء فإد فارق الشمس صرافيله النوراء فهم أكثر

 <sup>(</sup>١) في الأصل الأنوعي - وبالها الانفهم ، الأناس (١) في الأصل الحداد ... منذ المحداد ...

ها يمكنهم أن مصطور الحساب كريم من عبروت الشماع عن الشمس مع الشمال المعالم الم

الد قال في المستدام عناس بر الله في صحاب الدار الله في السند منه عن الله في ا

<sup>(</sup>۱۹) ق لاحل به نده معبول بدائه (۲) عاد معنویه مکان دامند ولا داک و بد

وبه متى كانت الددة صحيحة أمكن تصويرها بالشكل الأول المطاري - فبقية الأشكال لاتحياج لنها . وهي إنما عليم بالرد إلى "شكل الأون . إما بإنصان النقيص الذي يتصميه قداس احنف، وإما بالعكس المستوى أو عكس لنقيص هإن ثبوت أحد المتناقضين يستلزم ننج الآخر إدارد عرائــاص من كلوحه فهم يستدلون تصحه القصه عن يسلان بقاعها وعلى ثنوب عكسها المدتوي وعكس بقيص والرتصور المنهن علوره العادي إسته حساب الانسان لمامعه من الدقيق والعقار، والفطرة تتصور القياس الصحيح من عبر تعلم أول عاس بقطرهم يشكلموني بالانواع أشاثه الساحل والملازم والنفسم كالإشكلمول بالحساب وتحوه والمطفيون يسمون دلك واحاصل أدلا باكر أن الهاس يتحصل به علم إذا كانت مو دويسيه ، كن غول إلى العر حاصل به لايحاج فه إلى لقاس المطلي . بن تنجمل بدون به في ذكون سيء من لعو متوفقا عي هذا الفياس أنم لمواد أيصله أن ذكروها لا بحصل باعظ بالأمول لموجوده ، فلا ينحصل جامفصه دتركو به القواس ، بن الأعرب خداتي لموجودة ا في الخارج على ما هي عليه إلا من حسن ما حصل عباس اعمل علا يكن فط أن تحصل باعياس اشمولي المنطق الذي تسمونه البرهان عد الا و ذلك يحصل مقياس المثيل الدي يستصعفونه فإن دلك لقياس لابد فيه من نصمته كلية . والعلم كمون لسكليه كشب له . لا يمكن الحرم به الا مع الحرم الياش أبراده في القدر المشترك، وهذا محصل قياس التمثيل ونحرسين دلك بوحوه الأول: أن المو ادامه بنه قد حصروها في الإصناف المروقة عدهم أحدها الحسيات . ومعلوم أرالحس لابدرك أمر كيا عاما أصلا فلنس في الحسيات المجردة فصية كليه عامه بصلح أن سكول مقدمة في العرهان اليقييي . وإدامثاو ا دلك ٠ مان البار بحرق ومحو دلك ، لم يكن لهم علم بعموم هذه القدية .

وإنما يعهم بالتجربة والعاده التي هي من حدس قياس الغيل . وإن عمل ذلك بواسطة اشتهل النار على قوه عراة ، فالعلم أن كل نار الابده المن هذه القوة أيضا حكم كلى ، وإن قيل إن الصورة النارية الآند أن تشبيل على هذه القوة ، وأن ملاقوة له لنس سار، فهذا الكلام إن صح الايميد الحرم بأن كل ماهيه هذه الموه يحرف مالانه ، وإن كل مالانه و يحة في ] ( ) وإن كان هذا هوالعالب ، فهد يشته ك فيه فياس الفيل و "شمول والعادة و الاسقر الماسقس الماسل في ماهية بأمو رمصوعه ، والا أعير في العشان الحسبة أنه الا عكن نقصها ، مع أيطلية بأمو رمصوعه ، والا أعير في العشان الحسبة أنه الاعمان تقصها ، مع الحس المنتب حسية ، وإنه القصية الحسبة أن هذه سار تحرف في الماسل المنتب عنه أما (٢) الحكم العقل فيمولون إن المس عد رؤيتها هذه المعينات مستعدة الآن (٣) تعيض عليها قضية الإنه المعرف ومعاوم أن هذا من جنس قياس القيل ، والا يواني تعمومه إن لم عمل احمام أن هذا من جنس قياس القيل ، والا يواني تعمومه إن لم عمل احمام المعالم الرام للقدر المشترك وهذا إذا عمر ، علم في حيام المعالات، فلم يكن العم بالمعيات موقوفا عسلي هذا ، مع أنه لبس من القصابا العاربات فصية كلية بالمعين بله عاق العقلاء .

الثانى الوحديات الناطة . فيدرك كل أحد حوعه وألمه ولد به ،وهددكلها جرثيات ، مل هذه لا يشترك الناس ي إدراك كل حرم منها ، كما قد شتركول في إدراك عص الحسيات المعصلة كالشمس والمعين ، فعيها من الخصوص في المدرك والمدرك ماليس في الحسيات المعصلة . وإن اشتركوا في نوعها فهي تشمه العاديات . ولم يقيموا حجة على وحوب تساوى المعوس في هذه الأفوال بل ولا عن النفس الناطقة ، أنها مسنوية الأفراد .

 <sup>(</sup>١) لين هما مقطا هو - عمارق - (١) ق الاصن و برولتها و ١٠

<sup>(</sup>٣) أن الأصل لا -- والصواب لان ٠

الله أن محر مت ١) وهي كها حراليه ، فإن المجرية (١) يما يقع عن أمور معمه ، وكديث ينو بر ب فإن لموا . إنا هو ما علم بالحق (٣) من مسموع أومرين العمسموح قرال معين ، والمرين جميم معين أولون معين أو عمل معين أرأم معين وأما الحدسيات (٤) إن حمات بقيده فهي نصير ١٠ انجريات إد الفرقي فلهما لا عود إلى ممره والحصوص ، وإن عود إلى أن (١ محريات سعين عاهم من أحد ب أبحر بي واحد عيال الالاسكون عن أهداهم و معلم الدامي السمى أخل ه إليات ١٨ في التي معيم إلى الأو سات ألى تفي سهوب سنه ويركزيا شهره مهود المسادق كاعاد والمعادم وخوها بال فوقيم الواحد فيلعب الأثان ووالأساد أنساويم الرياواجيا مسامیه و مراف ما و هی هما ات فی بدهن است فی الح ام شیه فقد سین آن مدا بي رديه رجب عشع كليتوال - مدويه في فالسهم لاستعماري ما مان الأباء الموجودة بأورعا يتبعيا في مقد أب دهيم م فرس ۱۰ کا چو ده وقه کامو رالمو خوا در عباس ایر عالی و در اهو المیلموات وه ما مكن فيم غير أفسام لموجود الن أرسطو لمنا حصر أحياس الموجودات في المعاملات المشر الحوها واللكم والتكف والألي أومثي و وصله و ل يعمل و ل يتمعل وأسال [ و الإصافية ] (1) النفوا على أنه لا سيل إلى معرفه صحه هد حرسر

<sup>(</sup>۱) ر الاسل دی ، دهو مداً محلی طاهر والسوالیات الجربات (۲) بل لاسل خرارة و سوالیا التجربة (۹۳ ٪ (۱) بی الاسل الحدار والسواد احدمات (۵) بی الاسل نظر با تسویات بدیر (۱) و ) استهما باستتیم عدی (۸) بی الاصل محداد و بدیر تحرارات (۱) برد و الاسامه م

الوحه الذي . إنما يقال إذا كان لا عد في كل قدس من فيديه كنة فتدي القصيم كلية لابدأل تسهى إلى أن بعل بعر فياس. ورال إ دالدو أوالسلسل قوداكان لابد أناسكون لحبر فساركيه معتومية العتر قدس بينون النسافي الموجودات ما بعير له البطاء قصة أثبة بعياء القاس . إلا وعبب المعردات المسمول من القيسم عليم أوري من عبيا بيان عسيم أهمم و من و أما الواحد نصف المترارة حسر لا كول قامكال السال الاشتعال فإن العرب أن هذا الواحد تسفيد لأندان للمنداد أقوى من أعمر أن عال عام عام نصف کارائیں ، و هک التي دائير صرف باحاد احساليسود با اغسايه الكلية إلى أن كون أنفع منوجود حرجي والعمر المدارات بالصداء أمر أالي فعائله ، قلبية وأما ألام ب في من موجه شامع ب إلا وحكمه من عسم أطهر وأقوى منالطم به عرفتاس راساوله فالسحص العباس كالدادس كول دلك تطويلاً . وإنما استعمل القياس في من دمن لاحل الدائد و مديد فيم ب له المثل وتدكرالكلية د علطه وعده براف من الن سنم المصاد وكا من قو هيد الساد ال لايجنيد إلى وأبي شكر عراسادهما، فإنه عرا ما لاتانيعال قدر استحسر فسنه أمه من كل صدى لا مجتمعان، وما من جسم معين إلا یہ آء لا کوں ٹی مکا ے قس میں ایکل حسر لاکو یائی مکا ہے وہ ان دلك كبير ، عا من مطلب معنى عير بهذه الفيت المثلية إلا وهو يعير قبل أن تعلرها د عصبه، والاعدام في عبر الهام وإنما يعبر با ما يقدر في الدهن من آمث بالك تما لم توجد في لحدرج وأما الموجود تناجا حيه فعيربيد عماس فیکوں مساہ علی قاس تثنیل لدی پیکروں آنہ مسی فہم سی آمریں ی اعترفو مان دياس عدى من حسن فياس الشمر در ينفسم إلى يمني وصي نص تفریقهم، وإل ادعوا عرق شهما وأل فياس شمول يکول قلب دول المثين معوادلك، ودين لحمأن اليقين لا يحصل في هددالا مور إلا أن يتحصل به تحيل و يكون العلم بها في معم من المعردات لموجوده في الحارج في ساعتي ما علم منها في وهذا حق لا يسرع فيه عافل ، مل هذا من أحص صفات العقل التي فارق بها الحس إد الحسولا يعلم الامعين، والعقل يدركه كما مطلق، لكن في طفة الخيس ، ثم معمل بدركها كها مع عروب لامنة المعينة عنه ، ليكن هي في الاصل إنها صارت في دهده لئيه عامة بعد تصوره لامثال معينة من أفرادها وإذا بعد عن الذهن المدردات المعلمة ، فيد يعلم كسرا ، مان يحص الحكم إما أعم وإما أحص ، وهذا يعرض ندس كيه احيت يطن أن ما عدد من العساما عليه صحوح ، ويكون عد التحقيق السركلال، وهر تصورون لشيء معقوضه كرب ماصوره و معقولا المعلمة عراق معينة من عيم أن تنكون الله في الحارج ولا يعلموا في ماهية عراق بعسها من حيث هي هي من عيم أن تنكون الله في الحارج ولا ولسواد من حيث هو هو والموجود من حيث هو هو

و نظول أن هذه الماهمة التي حردوها عن حميع الصود لسلمية والشوسية عققه في الحارج عن هذا المحو ، ودلك علط كعلط أولهم فيها جردوه من العدد والمثن الأفلاصو به وغيرها ، بل هذه المحردات لا تشكوب إلا مقدرة في الدهن و بيس كل (\* ما فرصه الدهن أمكن وجوده في الحارج ، وهذا الدي يسمى الإمكان الدهني ، فإن الإمكان على و حمين دهني وهو أن يعرض الشيء عن الدهن فل يعلم إمتاعه ، بل يقول بمكن هذا ، لا لعمه يرمكانه مل

 <sup>(</sup>١) ي لأساع لمبردات وبيئيا المردات (۴ في لاصل - كا، - والسواب
 م كل ما ــــ

لعدم عبه بإمتناعه [ مع ] (٥. أن دلك الشيء فد يكون تتبعا في لحارج : وخارجي وهوأن يعلم إمكال اشء في الحارج، وهذا بكول. تأريعم وجوده في الحَارِج أو وجود نظيره . أو وحود ما هو أنعد عن الوحود مـمــــ وإد كان الأبعد عن قبول الوجوم وحوما تكرباوجود ، فالأهرب إلى الوجود ميه أوي الرحدة طريقة أنفراك في بال إمكال للعام القدامي دلك مهده الطريقة فتاره بعد حمل أمانهم أن أحده . كما حر من قوم موسى الدين قالوا أرد علله حياد فال إ وأحدثكم اصاعقه وأثر تنظرون وأم لعماكم من لعد موتكم (١٠) وعن إ سن حرجه امن براه وه ألوف حيدر الموت (١٠) فقال لحمالله مولو أدَّ حياء ١٠) وعن الدي مراعي قريه فأماته الله مائة المم أبر دوله (٥) وو من أم هم إله عال ب أن كف عني الموتي ١٩ القصة وكما أجر عرامسيح أنه فايامحي موق بران به ١٧وندر أصحاب الكهب أنهم لعتها العد تلائماته سبه وقسع ما ل (٥) و ره سندل على دلك بالشأد الأولى فإن الإعادة أهول من الإند. كافي قوله ( ب كثير في ريب من العث فإ ( حدما كم مر - ال (٩ الايه ) وقوله ( قل بحب الدي أنشأها أول مره (١٠) قل الدي قطركم أول من ١١) وهو ندن بناه خاق أم نعبده . وهو أهوان عيه (١٢)) و تاره سندل ديث عبي حاق سموات والأرض فإن حلمهما

ه (۱) شاره أن لأنه ده و يشوا في كهمهم تلاث منه سبب وارد دوه تسم ١٩٨٨ بكهم. ۱۹ (۹) ۲۲ الحد ۱۹ (۱) ۲۹ يس ۱۹ (۱۹) ۱۲ الاسر ۱۸ (۱۸ (۱۲۱) ۱۶ لوم ۱۹۳

أعصم من إعاده فران كافي فوله وأولم بروا أن المه يدي حش السموات والأرض ولا يعي عنفهن بقاد على أن محتى لموس ١١ - وباره يستدل على إمكاء على الساء في روهم المان مس الريام بسر الي عوله كديك حرح لموق ۱ و فقد ال أن ما عبد أعد أنظار أهن الكلام والعاسمة من الدلائل المقلية على المطالب الدهلة الفقد حد عرال ما فيد عن لحق وما هو أنه وأكن مم عن أحسال دحه ، مع به هه عن الأعالث سك عا الموجودة عداهة الأما في حياد فها شماحه ، وعني صلافه اكثر مي هداهم واحبيها أكثر من عمهم أوهد فالأموعيد بله درازي في أحدا عمره في كانه و أقدام المات و عاد داملت الداف لك الماء بداهم الدسفة . الدرأيها بشواعدا والابروي مدار ورأب أدب العرق طريقه عمرآن أقرأ في الإنباب ( الرحم عن عرش ستون ١٤١) . به صعد الايم الط ١١١٠) واقرأ في سور ( بدل كه نهيم ٩٠٠ لا عنصول به عمالاً ﴿ وَمَنْ حَرْبُ مِثْنَ إِ تجريتي عرف ما معرفتي ويمصود أن الأمكان لحارجي بعرف بالوجود لایمجرد علم عیر الإمثام بازسوله طاعه ملیم لامدی و تعدمان الدت ۱۷ الإمكال الحارجي ولإمكال ماهي ما يسلكه المصاعم كال سما من أثاث (18) الإمكان الحرجي محرد إمكان صوره في ساهل، كا أبها لما أ سوا إنست موجود في الخارج معقول لانكول محسوسا مجال، استدوا على دلك لتصدر الإسارات الكلي المصلى المسور للأفراد الموجودة في لحارج وهبدا إنما بصد إمكال وحود هذه المعقم لات في الدهن . فإن كلي لا يوحد كايد

 <sup>(</sup>١) ٢٠ الاحتاف ٢٢ (٧) ٧ الاعراف ٧٥ (٣) ٥٠ مله ه (١) ٥٣ قاظر ١٠ (٥) ٢٢ الشورى ١٩ (١) ٥٠ مله ١١٠ (٧) ق الاصل اثناته مد وبسيا اثنات (٨) ق الاصل أثناته مد وبسيا اثنات .

إلا في الدهن - في صرف هذا لا من السبت الإمكان الحداجي من طويقة القرآن . ثم إنهم عمم بهده حاق اساسده رسول حروح الناس عما فطروا عليه من المعارف الشفيه والمراهس العملية ، و داخات به الرسار ما الأحيار الاهبه عرابه وأنوم لأحر ومسول كالحله ما هده تفصاء لكادمه والجيلات العابدة صبرلا عقبه عاص بالماأرس نهاله البلغاء أترياله كشامل لأناب وماليا بله عليه مداه وما تقوم عليه لأبالة العقلم التي لا شهه فهم وأفساس أصوطم عله ما العقلية والسمعية فإن ملتي عقل على الله النظرة واستلامها وومن السمع على قصداق الأساد صنوات الله عميد راحموان ماس كامران صاوعتها على كالله عقبية أي جابعير للطالب التي مكا بو عليها بالناصر والأستانات وأحبروهم مع باك من عاصل ليب عالمح مان عن معامله عجر المذاهر واستسام لألهم أو ينس تعلم الأنسار عايد) مقصار عن خارا في كا همه كما الرهم سوامي البراهان العقيم إلى عراعه ما لاهيه ما لانا حد عدد: لانا له فعلمهم صاورات الله عليه حامه الأمه معلمه وأسممه وهؤلاء عا المساد والقصور مع أثير عدسهم من حكم المني ماهم بالعيه ، كما قال بعاني و ديد ي يجادلون في آيات الله يغير سعف آماهم إلى في صدورهم إلاك ماهم سالع به فاستعد بالله إلى هو السمية الصحير(١) وهال الحال تحدلون في آ ب يمه بعبر سنفين آنهم كر عف عبد عبه وعبد لدن أمنوا كدلك بصعرالله على کل فلب میگر خیار (۲ وقال رفیاحاتهم رسلهم ، لیمال فرخو عاعدهم من أخبر و حال مهم ما نامو مه يسمر أول (٢) ) ومثل هند كُنُو في القرآل

وقد ألف كتاب نعارض اشرع والعص.ولهذا لماكانوا يتصورون في أذهامهم ما يطنون وحوده في الخارج كان أكثر عنومهم مسيالًا عني دلك في الإلهي والرياضي وإدا تأمن الحبير الحقائق كلامهم في أبواع علومهم لم بجد عندهم عماً بمعنو مات مو حوادة في الحارج إلا لقسر أبدي يسمو به أبصه على وما يسعه من الرياضي الجرد في الذمن . فهو الحكم بمقادير دسيه لاو حود لما في الخارج. والدي سموه علم مأبعد الطبيعة إذا تدبر . . يوحد فيمه علم عملوم موحور في لخارج، ويما تصوروا أمورا مقدرة في أدهامهم لا حصمه هذا في احارج ولهبيت مسهى نظرهم واحر فتسفتهم وحكمهم هو الوجود المطلق الكلي والمشروط لحساحه الامو الوحوديه والمقصودأتهم كثيرا مايدعون في للصالب البرهدية والأموار لعطلة مايكونون فدرود في أعديهم ويقونون نحن تتكلم في الأمور "كلية والعمليات المحصم وإيرا ذكر هم شر. فال حكلم فها هو أعم من ذلك . وفي احمقة من حيث هي هي . وعو هـ ه العاراب فيطالمون تتحقيق مادكروه فيالحد جاء عال المتواهدا أبي تراء هولا فيدالك يعهر حهيم ٢٠٠٠ علومون هو أمر مفدر في الأدهان لاحقيقة له في الأعان مثوراً يقال هم الإدكروا مثال دلك والمثان ألم حرائي. فاداغروا عن التأثيل وقاوا خر تتكلم في الامور الكلية ، فاعلر أنهم يتكلمو \_\_ علا علم وفيها لايعمون أن له معوم، في الحارج، من فيما بيس للمعلوم في الخارج وفيم عشع أن بكون له معلومي الحارج، وإلاهالعبرالأمور الموجودة إذا كان كاما كامت معلوماته ثامة في الخارج وقد كان الحسروش هي(٢) من أعيامه ومن أعمان

 <sup>(</sup>١) في الأصن مني والصواب صبح (١) فحمروث هي حسن الدين عبد الحدد ان عيمني الحمروث هي و حمروث أد صبح مربعه من حرير وفي بدة ١٩٢٣ هـ عبود الإنداد حـ٣ من ١٧٣

أصحب الرك، وكان يقول عاعثه با إلاعلى هذه الكليات، وكان قدوقع فحرة وشك حرّكان يقول والله مأدريها اعتقده والله ما أدري ما اعتمد والمقصود أن لدي يدعونه من الكليات، هو إد كان عبا، قهو ما يعرف بقياس الغنين لا مف عل العياس المطلي الشمولي أصلا . بل مابدعون ثبوته عهد القاس ، تعير أفراده التي يسمل عليها بدون هذا الفياس ، وذلك أيسر وأسهن ويكول الاستدلان عليها بالعناس الدي بسمونه البرهابي استدلالا عو الأحل بالأحق وهم يعسون في صناعة الحدال إمرف الجي بالخور. وهدا في صدعه مرهان أشد عيماً . في الرهان لا تراد به إلا بان المدلول عليه وبعرائمه وكشفه وريضاحه . فرد كان هو أوضح و أطهر كان بيايا للحن بالحد قال الدين للم إسعه أصحب هذا المنطق برهاي الذي وصعه أرسطو وما سعه من طبعي و لإلحي السوا أمه واحدة ، سأصاف متدرقون وبيلهم من سرق والأحلاف مالانجميه إلا به أعظمتناس بيه لو حدد كالبود(١) و النما إن أصعاطا مصاعبه في القوم كله تعدو عن النباح الكتب والرسل كار المار في مرفه واحد إقيم ، فإسه ركو يون أصن ، كا في الحديث الذي رم داند سی عراق أسمة عن سي د صر ، أو قال : ما ضل قوم بعد هدى و ما عنه ولا أو ما حديد أو ما مالي وماصر بوه الله و الاحدالا ما هم ه و د حصمون ۲۹ د لانحکم بين الناس في مارغوا الاکتاب مترل و بي مرسل كالالتعالى كان الباس أمه واحده فعت الله لليين مشري ومبدري وأول مع بهاليكنات بالحق لتحكم بن الناس فيها احتلفوا فيه (١٣) . الأنة) وقابل لقد رسف راحدا، سيات وأوله معهم للكاب والميران ليقوم الدس بالقسط (١٠)

<sup>(</sup>۱) و الأصد ظالميود د ولما كالميود (۲) ٣٥ الرمرف مد (۳) ١٠ المرتد ١٠٠ له ١٨ المرتد ١٠٠ المديد ١٩٠ المديد ١٩٠

وقال رفال تنارعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول(١) . . (الآية) وقد بين الله في كتابه من الأمثان المصروبة. والمقاييس العقليه ما يعرف به الحق والماطل وأمر الله باخاعة والائتلاف ومهيرعي الفرقة والاحلاف وأحبر أن أهن الرحمه لا يختلفون فقال ( ولا يرالون مختلف إلا من رحم زبك ٣٠ - وهذا يوحد أسع الساس عرسول أفل احتلاه من حميع القوائف المنسبة للسبة وكل من قرب " للسنة كان أقل احتلاه عن يعب عنها كالمعربة والرافضة فحدهم أكثر الصوائف إحتلاف وأما اختلاف الفلاسفة فلا يحصره أحد، وقد ذكر الإمام أنو احس الاشعري في كتب المسالات . معالات عير الاسلامين، وأني الحم لعقير سوى ما ذكره العاراق و الرسداوكدلث العاصي أبو كرابن الصب في كياب الدقائق (٥ الدي راد فيه عير العلاسعة و المحمين ورجع فيه مداهب المكلمين من العرب عني منطق النوابان - وكديث مكلمه المعترلة وأنشيعة وعبرهم في ردهم على الفلاسفة وصنصابير لي كدب تهافت في الراد عليم وما الله نظا المسبح بصفون في الراد عليم في سطق ويسون حطاهم فيها دكروه في الحد والفياس جميعا ، كما يبيلون حطاهم في الإلحبات و عبرها . ولم يكن أحد من نظار المسلمين يلتفت (١) إلى طريقهم بل الاشعرية والمعتربة والكرامية والشبعة وسائر الطوائف من أهن الطركانو. يعيبونها ، ويعسون فسادها وأول من حلط مطقهم باصول لمسيان أبو حامد الدالي وتبكلم فيه عبده المسبين عا بطول ذكره أوهدا الراد عبيه مذكور في كثير من كتب البكلام .

<sup>( )</sup> و الديند و ه ( ) ١٩٠٥ مود ١٩٠١ (٩) ق الأصل من در د ولمعها من در د (٩) ق الأصل من در د ولمعها من در د (٩) كثاب الدفائق الدفائق الدفائق الدفائق الدفائق الدفائق الأدراق د الد و الد و الداري و على محالي والأسلام عدمه حد وسبق الدراق داد و المحاومة والمشهورة الدراق داد الدارية ا

# [رد أشكال القياس إلى الشكل الاول]

وق كان الأراء و بديات لاى محد الحساب عومي الوبخي (١) عمل حيد من دنك ، فيه بعد أن دكر طريقة أرسطوى المطبقان ، وقد اعتر صعوم من منكلي أهل الأسلام عن أوضاع المطبقين هذه ، وقاتوا فاقول صاحب الملتدي إن الهياس لايني من مقدمة واحدة ، فعلط الان القائل إذا أراد مثلا أن يستدل على أن الإنسان حوهر أنه بعين المتصادات في أرمان محتمل ، بأن بقول الدليل عن أن الإنسان حوهر أنه بعين المتصادات في أرمان محتملة و في أن بقول الرنك كل قابل في أرمان محتملة و في أن بقول الرنك كل قابل المتسادات في أرمان محتملة حوهر ، لأن الحاص داحل في المام ، فعي أيما دن ، استعن عن الاحراء وقد دستال الإنسان إذا شاهد الاثر أن له مؤثراً ، والكذابة أن في كانا ، من عبر أن بحتاج في استدلاله على صحة بالك إلى مقدمتين ، قاوا فيقول إنه لابد من مقدمتين قباد كرب إحداهم ، ستعي معوفة الحاص عن الأحرى فترك دكرها ، لأنه مسمى عبد قل لسنا تحد مقدمتين كاينين يسندل بها عسمى صحة ميحة لأن القائل إداقال الجوهر مقدمتين كاينين يسندل بها عسمى صحة ميحة لأن القائل إداقال الجوهر مكل حي وقوله لكل إنسان و لا يحدون فيول القائل الجوهر مكل حي وقوله لكل إنسان و لا يحدون

<sup>(</sup>٩) الحسن بن موسى الموتحق أبو عجد الحسن من موسى بن "سب" بن سهل من موتحب يقول ابن النديج الاستسكام فيلسوف كان بحث. آنيه حدهة من المشه كتب الطبيفة مثل أبهي عنهان الدمشي واثابت وعبرهم الله من الكتب سماكتاب الاآراء والدياتات ولم يشهد ؟ الفهرسب من الهامم يدكر ابن التديم تأريخ وظانه

من المطالب العلمية أن المطلوب يعف على مقدمتين بينتين (١) بأعسهما وإدا كان الأمر كذلك كانت إحدهما كافة ، ونقول لهم أرونا مقدمتين أوليين لا تحتاجان إلى برهال يتقدمهما ، يسدل مهما على شيء مختلف فيه وتكون المقدميان في العقول أولى بالقبول من تسيجه ، فإدا كنتم لا تجدون دلك نظل ما ادعيتموه .

قال الوبحتى و ودساً من عبر واحد من رؤسائهم أن يو حديه ثما أو جديه ثما ذكره أرسطاطاليس عبدير موجود ولا معروف عال : فأما ما ذكره بمد دلك من الشكلين المافيين فهما عبر مسممتين على ماماهما عمله . وإرا كان يصحان ، فلت مقدما تهما حتى تمودا (٢) إلى اشكل الأول عاكلام في اشكل الأول عاكلام في اشكل الأول هو المكلام فها . التهي

قال اس تبعية ومقصوده أن سائر الاشكال ما سنح دارد إلى اشكل الاول على ماعدم بيامه سنر الاشكال و نباحيه مع كفة ومشعة ، مع أنه لاحاجة إليها ، فإن لشكل الاول يمكن أن يستعمل حميع المواد الشوت و سلبة البكلية والجرتيم و وقد عز انتماء فائدته فائعاء ، فائدة فروعه لتى لا تعبد الا بالرد البه أولى وأحرى و لمقصود أن هذه الامه وقة الحد لم برل فيه من يتمطن على كلام أهل الباطل من الباطل و يرده ، وهر لم هذا هراقة مه يتو افقون في قبول الحق ورد الباطل رأيا ورواية من عبر نشاعر ولا تواطؤ وهذه الذي سه عليه هؤلاء ليطار يوافق ما بهما عبيه ، وسين أنه يمكن الاستعاد عن الهباس المنطق مل يكون استعماله قطو يلا و تكثير الله كر واسطر والكلام ملافاتية المنطق مل يكون استعماله قطو يلا و تكثير الله كر واسطر والكلام ملافاتية

ه الكلمة غير ظاهره في الاصل وقطها ( بينتين )

٠ ق الاصل تمودان والصوات تمودا

#### [ القضايا الكلية العامة ]

الوحه النائث: أن عصار الكلية العامه لا توحد في الحارج كثيه عامه. ويما تكون كنه في لادهان لا في الأعبال ﴿ وَأَمَّا لَمُ حَوِدَ مِنْ فَالْحُرْجِ فهي أمور معينه كل موجود به حقيقه حصه منما ب عما سو اد لاشركه فيها عيره، فحشد لا تمكل الاستدلال القراس على حصوص وحود معين إ وهم معترفون الدلث وقالنون إن القناس لأعدن على المرجعين وقد يعترو باعل داك باله لا يدل على حرف وإغايد مرعلي بي عوس العرس لا يقد معرفة أمر موجود تعلمه . وكال موجود قالما هو موجود تعلم ، قلا يميد معرفه شيء من حصائق الموجو دات . و إنما نصد أمور " به مطبقه مقدره في الادهاف لا محققه في الأعيال . قد سكره الصار من الأنابة المناسبة التي يسمو ما تراهين على إنا شالصانع سنجانه ، لابدل شيء سياحي عليه ، وإيمايدل عي أمر مصلي لايمنع تصوره من وقواح اشركه فيه الديان وهذا عدت وكل محدث فلاند به من محدث إلما يدن هذا على تحدث مطلق كلي لا يمنع تصوره من وقوع الشرك فيه ، و يما تعم عبله نعم آخر بحمد لله في عموت و هومعمر فوان بهد لأن السيحة لا مكون أمع من المقدمات أو بمقدمات فيها فصيه كبية لاید من سانت . و نکلی لاندن علی معین ، و هداجلاف ماید کر د الله فی ک به من الأمات (١) كفولة بعلى (إن في حلق السموات والأرض الايه ١٢) إلى غير دلك بدل على المعين كالشمس بني هي آية المهار ﴿ وَالدَّلِينَ أَعْرُ مِنْ القياس قال الدليل قد كون معيد على معنى . كما يسندل بالنجم وعبيره من

<sup>(</sup>١) شرح النبيدة الاصنودية س ١١ - (٣) ٣ النفرة ١٠٩

الكواك على الكعم، فالآيات تس على نفس الخالق سنحانه. لاعلى قسر مشهرك بده و بين عبرد ، فإن كن ماسواد معتفر آيه نفسه . فيذم من وحوده وجود عن احالق نفسه

#### عود إلى اليقين والص

الوحه الرابع باحد الأوسط اللك في قباس لشعد ل وهو الخرامي قولك كل مسكر حمد وكل حراد ، هو مناص حكم في قباس الالله القدر المشاملة على خاصع من الأصل و بداع الالمناسبان منظر مان الله الماعم من القباس أمار كان الدليل قطعيا فهو قطعي في القباسين ، أوصل فني قيما ، و أعاد عوال من الله على من المستعين وأساعيم أن المناس يما تحصل مقاس المعوال دول في من على من المستعين وأساعيم أن وهو فول من م يصور حصفة القباب وقد بعن من على كل مسكر وهو فول من م يصور حصفة القباب وقد بعن من على كل مسكر حرام ، كما نسب في محدث على من المحدل الماكن كل من والماكن الماكن الماكن

و للمصودها على قبة منعه أوعدم على المطوب إلى كال أنا قصيه عليت من حهيله برسول نفيد() لعموم وهو ألى كل مسكر حرام حصل مدعاه فالقسل المكلية سنفية على وسول نفيد العياق لمظالب الإضه وأما ما لسماد من علومهم فالعصاما السكلية فيه إن مشعبة وزما أنها عمرلة قباس التمثيل ، وإما أنها الا نفيد العلم بالموجودات المعلم بن بالمعدرات المدهبية

<sup>(</sup>١) في الأصل آل وليلها كل ما (١) في الأصل بنيده - والمها عام

كالحساب واهدسة ، فإنه وإن كان دلك يساول ما وجد عنى دلك المقدار صحول المعين فيه لا يعلم دلقاس من اخس، فيريكل القياس محصلا المقصود ويكون عما لا احتصاص لهم بها ، من يشعر الفها سائل الأمم بدون حضوق منطقهم بالبال مع استواه قياس اله بن وقد سن الشمول وإلاب العير بالصابع و حواب لدن مد ، فاعل الأه من مسيد الابات لدالة عني معين لا اسراكه فيه عصو بالعد "سره من بدن لا صفر إلى نصر الموقف منها بالشمول فيه محصو بالعد "سره من بدن لا صفر إلى نصر الموقف منها بالشمول فيه محصو بالعد "سره من بدن لا صفر به العلم عا حصل على المن الا على الما على عالم المناز المن ما معاصل عالم المناز ا

# [ - 100 mg -

وحد حدل أن على هم أنه الله المول وهو أنه لا بد أن يكون العلم شوت بعض الأورد من الأورد من الأورد من المول المعلم شوت بعض الأحكاء معص لأورد مديد ولي المبيعة و مديد ولا المول مصمل وإلام مصمل ولاد أن بدي لا من المبيعة و مديد ولام مصمل ولاد أن بدي لا من المبيعة و مديد ولام مصمل ولاد أو المسلم الديال و مدود من مصمل طرق العوام وحد المبيعة والمبيد الكال المدال كالمال المبيعة الكال إسال حيوال وكال حيوال حداس محر المبيعة المبيعة والمبيعة المبيعة والمبيعة المبيعة المبي

# [ التوصل إلى القضاية العامة ] مقدمات القباس الكبري

الوحه السادس الارس أن مقدمة الكبرى أعم من الصعرى أومنها الالكون أحص منها و الدحة أحس من لكه في أعم من الصعرى أومنها الالكون أحص منها و الحس منها و الحس منها إلى القضايا للعمه فرى هذه الإنسان و هذه و الحل على أن حساس متحرك بالإرباء فكون ( العمر بالفيل العامه ، إن أن يكون سوسط فياس و انقيس لابد فيه من فصة عامة في م أن لا يعم العام ، إلا عام ، و داك سنة مي الدور أو التسلسل فلا بد أن بيتهي الأمر إلى قيسة كلة عامة معبومة بالسيمة و هم مسلبون دلك و إن أمكن علم الأسرة أو علم مسلبون دلك و إن أمكن عم القيسة لها م يعرف في سنة فياس ، أمكن علم الأخرى ، فإن فيه بل هو أمر فيني وصاعي عسب حل أدس في عنها ، لا من كانت بديه فيه بل هو أمر فيني وصاعيل كانت المؤمن وليس بديه حدى كانت القيمانا الدكلية منها ما يعلم ملا دبيل و لا قياس وليس بديك حدى عس القياس ، أنه لا يمكن أن يقال في علمه و بدا القياس ، أنه لا يمكن عوم أن يعمه ملا فياس من هدا بي كانت

 <sup>(</sup>١) ق الاصل منة ، أمنها مكول .

#### قياس الشمول وقياس التمثيل متساويان

الوجه لسائع قدتين فيما تقدم أن فيس الشمول بمكل حفله قياس تمثير و بالعكس ، قال فيل من أين تعم بأن احامع يسل . احسكم ، فين من حيت تعلم المصية الكبري في فياس الشمول فرداهال الفاش هذا ماعل محكم لفعنه ، وكل محكم لفعله فيو عالم . فأن شيء ذكر في عله هذه الفسية السكانة فيو موجودي قباس الهنس. ورياده أن هناك أصلاً عن به ند وحدقيه الحبكم مع المشترك. وفي لشمول لم يدكرشي، من الأفر داني ست لحكم ويهاومعموم أن ذكر الكلي المشترك مع بعض أفراد أثبت في المفل من ذكره محرد عن جميع الأفراد بالفاق المفلاء - ولهذا فالواه إن بعض تابيع للنحس في ا أدرك الحس الجرئيات، أدرك العقل مها قد مشتركا كيا ، فالكلب عم في ليفس بعد معرفه الحراثيات المعينة ، الفعرفة حراثيات المعلمة من أعظم الأسمات في معرفة الكلبات فيكيف يكون ذكرها مصعفا للقاس . وعدم ذكر ها موحيا لقوته ؟ وهذه حاصه المفار، قال حاصة العفل معرفه الكلمات شاسط معرفه الحرابات في أحكرها أحكر حاصة عقل الانسان ، ومن جعل ذكرها بدون شيء من محالها المعسة . أهوى من دكرها معاعثيل بمو اصعبا المعسه .كان مكابرًا . وقد أتمق العقلاء على أن صرب أدل تما يعين عني معرفه حكايات. وآنه ليس لحال إذا ذكر مع المثال كاخال إذا ذكر محردا عنه . ومن بدير جمع ما يكلر فيه الـــاس من الكليات المعلومة بالعقل في الطب و الحساب والصناعات والنجارات وعير دلك، وجد الامركدلك والإنسان فديكر

أمرا حتى يرني واحد عن حسبه فيفراء لمواح ، ويستقيد الذلك حكما كاليا ولهذا يقول سنجانه ( كديت فوم يوح المرسيس (١) ، ركديت عاد المرسلين (٧) ) وبحو دلك وكل من هؤ لاء إما جامه رسول واحد، ولكر كانو المكديس عبس أأرس مم كرسك به باواحد تخصوصه ومرأعظم صفات العقل معا فه اعرائل و الإحداد إلى عاد إلى شبيتان المهائدي، عمر أن هما مثل هما قتل حكمهما و حد . كذر رأى مناه والماه والتراسيم م ساواهوا موالحواء أ. حكم بالحدكم الكلم على عدر المشاء في وإذا حكم على بعض الأعيمان ومنه بالنصر . وذكر الشمال كان أحدن في أندن ، قرقا قياس الطرد . ورد برأي اعتلمان كالمدواء برب هاق سهما أوهدا قياس العكس أوما أمل المديد من الأعسار في كذبه سام ل قياس عبراد وقدس العكس ، قايد ما أهلك لمسكندين للمن يتكند بهم كان من الإعبيار أن يعلى أن من فعن من ما فعلو أ أصابه مان ما أصاحه فسيم "كذيب الرسل حدا من العقوبة", وهذا قياس "هم در و بعلم أن من لا كديال بين لا صديه دلان ، و هداقياس العكس، وهو معظم و من الأعيال المسكل في (١٠ ون القصود إن ثبت في الفراع عكس حكم الاصل لاعاب والإعسار بكون بهذاويهذا . قال تعالى (لقد كان في وسيصيم عمرة لأولى الإ L عام 49 ) وقال ( لقد كان لبكر آنة في فشين · بي قوله 💎 إن في دلك العرو لأولى الانصار (٩) ۽ وقدقال تعاليم الله نسي أمن المكتاب بالحق والمران (١) ) وقال ( الله أرسب رسله بالبيات وأبرلها معهم الكتاب والمران ليقوم الب س بالقبط (٧) والمران فسرم السلف بالعدل ، وقيم ما تصيم تنابورن به وهمامتلارمان ، وقد أحير تعالي أبه أبرل

<sup>(</sup>۱) ۲۲ التمراحما، (۲) ۲۶۰ شراء ۲۳۰ ت) ق اهامش ـ صو به المامين. (۱) ۲۱ يوسفد ۲۱۱ (۱) ۲۲ التوري ۲۱ (۲) (۷) ۲۵ المديد ۲۵

دلك كما أنزل السكتاب لقوم الناس بالعسط في عرف عدال المهالات من الصقات والمقادم هو من شال ١١١ وكائث ما بد ف به احتلاف المتحالفات . فإذا عمر أن هه يعالى حرم الحراب ـ كره من أنها تصد عن ذكر الله وعن أصلاة ﴿ وَوَقَعَ إِنَّ المُؤْمِنِ عَمَاوُهُ وَالْعَمَادُ } \* أَنَّهُ النبيلة عائلها في الله كالقد لم مرك ما هو لده الهوالم ال ما ي أبرله له الله في قنو ما ليران به هنا و عميه من هذا الها ما ما ما بالله الله الله الله الله الله الله فالقياس الصحيح هو من العمل مان أمر المانه الممل عني اللمان مان عا معرفة الممين قعه المتران فقطاء والقصود بها باران الأمور المرحدة والطاراح وإلا فالكليات لولا حرثياتها لمعينه ماكن باعبار كالهارنا بدراوات لم بكن بالميزان حاجة . ولاويب أنه "دا حصر أحد لما يه براء بدا دياجم بالمعر ب كان أثم في الورن من أن كلون لمج بي وهو أو عمد كلي لمشعرات في عمل ، أي شيء حصر من لاع ب عمردة ، يا يومه معب لاحر وال مجور لعاتمن أن الله لي ألعمي لمان أربه لله هو مطلق م لي والحوم أحدها أرالله أبرل لموال معكسه فارأن علق أيه السام عبده ح وإراهم وموسي وعبرهم وهبدا المصق أجان وصعه أرسطو فيل المسلح Charman end de l'an hairan . In he ha in a ma الإسلام مار أو بربول بالمواري المفيه ولا سمع سعا سكر هذا للطق اليونان ويهاصهر في لإسلام لمعربت اسكت الرومية في عهد دولة المأموني أودرسامها الثالث أرامار بالشالم بالرابع أراعات وعرفوه ويعيبونه ويدمونه ولا سمون يه ولا إلى أهله في مو ريهم العميه واشرعة . ولا

<sup>(</sup>١) في الأصل متواري - واسم الدرو

يقول ليس تمنا الفردوا له إلا إصطلاحات ١) لفضة . وإلا فالمعدق العقبة مشترك ب الأمم ، فإنه ليس الأمركذلك بلفيه معاني كثيرة فاسدة عم هدا حملوه ديران الموازين العقلية التي هي الأقيمة العقلية , ورعم السوا أنه آلة قانو به بعصر مراعاتها سعن أن برل في فيك ما باليس الأمر كدلك، فإنه لو حاج عار با إلى ماران الرم للمصل وأصا فالقطرة إن كانت صحيحة ورات المبران العقلي ، وإن كانت طلده أو فاسدة لم يؤدها المنطق إلا الأدة وفياداً . وقد توجد عامه ما بريام عومه . لابد أن يُحط ولاياً في بالأدلة العقبه على توجه عجماد ومتي أن ياعتي لوجه المحمود أعرض عن اعتبارها بالمستق ما فيه من المحر والسنواس والمهد الطريق وجعل الواضحات خفيات وكان لللما والمعاط ، فإنها أد عمو عن معرفه النصرية لعدَّ له اللغمات لل مر را الله ، وصور العامية وصال محمد ساء ل حماو باصل ، تصل ١٣٠ عبا من الماكن من هو المصور من المرازي الموارث هناله الموازين عالية لاعديه وكالر فيه من لمصمص والدين إذا اكشالوا على الناس يسم دون وإن كاوهم أو و موهم خسرون ا ) وأن البخس في الأموال من المحسوق لعقول و الأديان ، مع أن أكثر هر لا عصدو بالمحس ، بل هم يمثولة من وران بنول إلى من شه برن ب تارة له وله أة عمله . و لا يعرف أهي عادلة أم عائمة . و يبران في أد ها لله مع المكان مع ال عادية تنصص عتما الشيء عثله ، وحارفه ، فصوى بن الم ثان وعرف بين المختلفان شاحمه الله في قطر عاده وعفوهم مرمد فة عاش والأحلاف عراقيل إباكل هداله بعرف

<sup>(</sup>١) ق الاصل الاصطلاعات ولطها \_ الا اصطلاعات.

 <sup>(</sup>۲) في الأصل أمنه وبنيه أبور (۳) في الأصل يعنى و بالها محصل
 (٤) ١٨ الطفاية ٣٥٣

بالعص فكنف حمله لله أرس له لرسن قبل لأن لرسل ضربت للناس الأمثال لعقبيه اي بعافون يه عمائن و لاحتلاف ، فإن لوسل دلت لباس وأرشدتهم(١) إلى مايه بعر فوال عدل، ويعرفو بالأفيسة "مقيلة صحيحة تي يستدل ما على المطاب مدسة فسنب نعوم ويه مقصورة عني الخبرس لرسل صواب به عمهم بيدن أسره أسلم التي يه ترس ألله عبد وعملاً . وصرات الاشال فكست السلامات إليه وأشام فاكاست العطرة معرصة عه أو كات الدارد قد قليات بالحصل هيا من الآراء والأهواء العامدة فأراب دات السال والقرار ما في المنومان ١٧ من هند بيان به الحقائق بالمها مين العدمة لأم يا ميده مم يايطر مي فينه به يامي ألمي و عراق يين اعظم مدكر بر من الم مديكم له أم حسب بدار حواجو المنت أرميها والمراجع والمراجع المارة لايه والمالة (أعجمل لمسين كالوم م الكركم عكون والوهما عكرجال لاء دل ، في فيه فينو به بن مجمعان و من اسم به بن لكن ثار به به ("كماركا حد من أو تكرا ١ . ٨ له أم حسام أن يا علم الحقولة بأكر من الدم حلو من ويكم الألا م مصور الله عن أن يم ال المعنى حق كا د كريد في كه و بسب مي سنة ديش المان اللي في "دفيه المتحجم المتسملة لاستوية من التراسي والفرش والمحمدين المواد صبح ولك تصلعة هياس الشمر ل أو نصلع فياس أدين وصيح الذين هي أصاروهي احن (٧) القدر المشارك وهو أحامع

<sup>(</sup>۱ و الأمان فا شامه و سليد و شامه (۱) ق الأما مسود و سبيه معلودان (۲) ۱۵ المتاثرة ۲۱ (۱) ۱۸ التلم ۲۵ (۵) ۱۵ التمر ۲۳ (۲) تالتترة ۲۱۵ (۷) عكدا في الأصل بـ وفي الحامش حد المراب ما

# [ لمادة العياسية والبقير]

لمباده الني د كروها من علماء احساب و الأو مات و علو براب و محرابات و حديد ب المعلوم أنه لأديل على بي ماسان ها المسايل أن مع ديك إغا مسروه في الحاسسات و عفسات والمراها ما حرات لعاده باشه أك مي مع فيه و نافينو في ديگ اول الديما شه كون ديم في بعض لمر شات وقعص لمنموعات ، فريم ميم برون عن شمس و عمر و لنكو ك. . ويرون حيس السحاب والداف أورباء يكراما يراه فتؤلأه أأخرا على عاايا أه هـ الله (٧) وكـ الكـ شـ كر كه الله على على الله على الله المعلم العسب من كالم يعصن و (٩٠) صوبه فيد ألا تبة لدين عليه ، باركار قوه تسمعون ماذ تسمع داري دركان كثر مركبات وأما أسر والدوق والبيس فياد الاشتراء حمله الناس في شيء معمل فيه الل على نشمه هؤالاء و پدوقو به و المسولة اليس هو السي شمه ويسوقه و المسه هؤاده الملكل قد يتفقال في حنس لاق لعال كالك صيعير بالنوار والنجر ساءا والحسس قايه قد ينو بر عنده؛ لا، وحرب هؤلاء ما لم ينوابر عند عيره وجربوه وليكن قد سفقان في الحسن كإخراب فولم بعض الأدوية وبحرب آخرون حسن سن لادويه فيتفق في معافه أحسن لاق معرفة عن محرب. أبر هم مع هدايقو وال في منتق إلى الموام التا و المحربات تحص بن عب

 <sup>(</sup>۱) هـ سقف هو عين دو و هـ هـ فوالاً ۱۲ مـ مـ دو و حسام الله ي
 (۱) في الاصل التحريد والملود شحر بـ

ولا يقوم مهوام هال علاه مره م شقال لهيوا وكبدلك المشمومات والمدوعات والديوسات ، إشترك أناس في لمتدا أب أكر ، فإنالجبر المتوار بنفهم عدد اللين فيكثر السامعين لها والسيركون في سماعه من العدد التكسران محلاف ماند الدياف اس الديه حقص من أحسه , قام قال : رأمت أو سمعت وعبت أو بست أو سمب الصكيف دكنه أن يقرر معاهدا برهاء على عيراني. ولها قدر أنه شاركه في بال حداث عدم العلام من دلك أن يكون عالج أحسب ولاتكن عبدلس مخديه يلالمدنن احداء عامة ماعندهم من العلوم سكليه بالحوال للواحد داب هي م العيالعاده ١١ دلك عواحد دار و هو مايسمو له recurrence and a second comment of a second comment هيئة ا فووم افسر بحرارت وهناه لا يموام فيه إهال والرب كوال هناه الأحبية م تصلعيه حريث ، و كول حركات حريث ، لا عرفه أكل ساس إلاريض ، والنوابر في هيدا فال ، ولهلة الأمر أن بض البحرية في بالك على يعطن الأطباء أو تعص أهي حساب وسه ما ياجاء أن تقابل فيطموس عمد تمار صده فال م أن نفع ل حمد المنا الما الما أو د كم في فلال أنه حده يوليس في هدر ما من من وري ما ياع واحر له صا ودك حه واحب و کثر ماس دم و حمد ماحربود، و لاعبو بالإرصاد ما بنعو أن م عموله أوإن لذكرم خماعه رصيلو أ. فعالسته أنه من علو تر حاس بدي مفه صائفه عن رعمانه لا بقدم عدم رهال ماتواتر عن الأبداء کیف محکمه آن بقیر علی عده ترهان سال هذا اسو در . و بعظم عنبی هسته والقلسفة ، ويدعى أنه غير عقل معلى ما بالبرهال الأهابية أعطها ما قدم علم ير مان عمى عدمه . هذا حاله ، قد على بالأهيات التي إذا بطر فها كلام

ري مک ف لاسن

معلمهم الأول أرسطو، وتدبره الفاصل العاقل لم يقسده إلا العلم بأنهم كانوا من أجهل الحُلق بـ ب العدل، وأن كفار اليهود والنصاري أعلم منهم بالأمور

الوجه اتاسع: أن الاسيا- والاوليا- دم من علم لوحى و لالحام ما هو خارج عن قياسهماندى دكروه . مل لفراسة أيصا وأمتالها. فإن أدحلوا دلك فياد كروه من الحسيات والعقبات المؤكنهم بي مالم يسكروه ولم يبق لهم صابط وقد دكر ابن سينا وأتساعه أن القصايا الواحب قبولها التي هي مادة البرهان الاوليات والحسيات والمحربات والمتواترات وريم ضعوا إلى دلك قصايا معها حدودها ، ولم ذكروا دليسلا على هذا الحصر ، ولهذا عترف المنتصرون لهم أن هذا التقسيم منتشر عير محصر يتعذر إقامة دليل عليه ، وإذا كان كدلك ، لم يلزم أن كل ما يدحل في قياسهم لا يكون معلوما ، وح علا يكون المنطق لة قادرية تعصم مراعاتها من الخطأ ، فإنه إذا دكر له قصايا عكن العلم ما نعيرهذا الطريق ، لم يمكن ورنها مده الأدلة ، وعامة هؤلاه المنطقين يكدبون بما لم يستدل عليه فياسهم ، وهد في عاية الجهل لا سيا يان كان مدى كدبوا مه من أحمار الأسياء ، فرد كان أسرف العلوم لاسين إلى معرفها نظريقهم ، ثرم أمران أحدهم أن لا حجه هم على ما يكدبون به عالى معرفها نظريقهم ، ثرم أمران أحدهم أن لا حجه هم على ما يكدبون به عالى معرفها نظريقهم ، ثرم أمران أحدهم أن لا حجه هم على ما يكدبون به عالى معرفها نظر يقيم ، ثرم أمران أحدهم أن لا حجه هم على ما يكدبون به عالى معرفها نظر يقيد البحاة ولا السعادة .

الوحه العاشر: أنهم بجعلون ماهو علم يجب تصديقه ليس علما، وما هو باطل وليس بعلم، يجعلونه على وعموا أن ماجدات به الانتياء في معرفة الله وصفاته والمعاد لاحقيقة له في الواقع، وأنهم إنما أحبروا احمور بماينجياو به في ذلك، لينتفعوا به في إقامة مصلحة دياه، لاليعرفوا بدنك الحق. وأنهم جس

<sup>(</sup>١) ق الأصل شيبنا والعواب شيس

الكذب لمصلحة الناس . ويقولون رياسي حاذق بالشرائع العملية دون الدلبية . ومتهم من يفصل الفيلسوف على كل سي وعلى بنيها عليه أفصرالصلادوالسلام ولا يو حنون اتباع بي نعبيه لا مجمد ولاغيره ولهدا لماطهرت التثار . وأراد يعصهم الدخول في لإسلام فين إن هولاكو أشار عليه يعص من كان معه مي الفلاسفة بأن لايفعل ،قال: داك لسانه عربي ولا يختاجون إلى شريعته. ومي تبع الني منهم في الشرائع العملية لا يتبعه في أصول الدن والاعتقاد ، لمالمي عدهم عنرلة أحد الاتمة الاربعه عبد المنكلمين، فإن أتمه الكلام إداقلدو امدهما من المداهب الاربعية اقتصروا في نقليده عبلي لقصايا الفقيية ولا يلترمون موافقته في الأصول ومسائل التوحيد . مل قد يجعلون شيوحهم المتسكلمين أفصل مهم في دلك . وقد أحر النبي و صم ، عن الله بأسهائه وصفاته المعيمة وعن الملائكة والعرش والكرمي والحنة والسار ، وليس في دلك تي م يمكن معرفته نقياسهم . وكدا أحبر عن أمور معينة عاكان وسيكونوليس شحص دنك يمكن معرفته نقياسهم لا أبر هائي والاعبره ، فإن أقيستهم لاتفيد الاأمور ا كية ، وهذه أمور حاصة ، وقد أحبر ، صم ، بما بكون من الحوادث المعيـة حتى أحبر عن التترالدين حاموا يعد سناية سنة من أحياره . وكدلك عن البار التي حرحت فيل مجيء لتتر ســة ٦٨٨ - فيل بتصور أن ڤياسهم وبرهائهم يدل على آدى معير أو أمة معيمة . فصلا عن موصوف بالصفات التي دكرها ؟ كد من للاياهم وكفرياتهم أنهم قالو إن السنساري تعالى لا يعلم الحرثيبات والايعرف عين(١) موسى وعيسى والاعيرهما والاشيئا من تعاصيل خوادت والكلام والرد عليهم في ذلك مسوط (١) في موضعه والمقصود أن يعرف

<sup>(1)</sup> أن الأمن عبر ولعها عيد (٧) أن الأصل مشروط ولعها مهموط

الإنت أنهم يقولون من حهل والتكفر ما هوائي عايه اصلاب فرار من الارم بدل هر قط دليل على هيه

لوحه حادي عشر أبه معرفون بالحسيات عدد أبه الدصه كاحوع والالم و بسد و بقو وجود مريكي أن عنص ما نده بعض بناس كالملائكة و لحل وما تراه النمس عبد لموت و لكناب و سنة باعض بالنات دلك وللسط هذه الامور مرضع آخر و رئا بناسود أن ما نفوه من أهو عبد الفاسدة المنطقية من في ماه يعلم نفيه با أوجب هياس حال والمكمر حاجم وأبهم (١) أسوأ حالا من كفار الهود والنصاري

وحدالدي عشر أن يعل كون هديه و هده معده بدا في أو مده مه مده معدد كو و مشهوره أو مقبوله أو معدوله و وحمع هده لعروى هي سبب ورصافت عارضه تقصيه بيس فيه مده صعه ملازمه ها . فصلا عن أن سكون دايه ها عي أصده الله بيس فيه ماهم ضعه ملازمه ها . فصلا عن أن سكون دايه ها عي أصده الله الله على أن سكون دايه معدد عي أصده الله الله عي أن حمود الله معدد الكون حقد و لاسد، بعد الله على أن حقد الكون حقد و لاسد، حرام وهي حق في عليه ، أن عمويه فيد سكون حقد و لاسد، حرام وهي حق في عليه ، أن الله على الله على أن الله على الله على أن الله على اله على الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله

<sup>(</sup>١) ق الأمل وأنه والمواب وأثم

عها مبيد إلح الوعر هد فلكول في الاجوبات عشرفسال و فياليَّهُ ، فواللس من لبرها بنائ عالم حرابل فلابكال أناء بالقندية العبيمة خدا جامع بوراتختف باحرارفي أحوال من عبال والمن وتعليب عيناأهن كالصباليةمن حق والناطي ومن تصدق و الكساب (١) . و يسم أن ينكون منفديا مشتركة به الادميس حارف عبر مه الا سام، في بهر أحارير بالنصاء أعمادقه في نفر في بان حق و ساطل و استان و الكتاب، فكال ما نفض الصدق فهو كتاب، وكال ما نفض حق فاو باص ، فنهد جعل بنه صائبه من حکاب حاکما ال کماس فیما حشو فيه وأنزل بصاء ل وميوري له ، م فرق له طو من أعاش والبحار حورما أراء أن الحراف ماهلية الماشقة للسقيور فاله لأعكل ل بكون هاديا معني ، ولامد هايل حق و ناصي و لاهوم 🔃 يعرف به لحق من ساطان وأما لمُسكِّمون تما لان في أنا منها مو فقا لما حامات له الأنبياء فيومله وماجالله فيوامل ساع اعتية سرابا والعقلا فول فال على أمعل الأهوبات إسرفيه افكل ماعيه الأسيال لتعدم به فيوارهان للمعوران عركل لاهالما علياعا فالعال ميتعلو للقان فريامان مالا ملتين حالاه موال إن وهال في أشباء معينة مع إمكان عم كالرامي السي دامه أحران علم بعال أو لا معيله في عيلو ها الديم الحل الأعمال عوال المقد لصار أحما أحراء عنطق وهما عصادات

الوحه الذي عشر أنهم لما طنو أن صريقهم كايه محيطه لصرف العم حاصل بني أدم أمع أن الأمر السركانات أوقد عمر أياس يما ياحس (٢)

(4) و الاسل حق ب أهل مد تدرياعة أهل مد عدم إن الدن والمددة الله الشكادات بالدن والمددة الله الشكادات بالدن بالمدراة على المدين بالمدرات على مدين بالمدرات على المدرات المد

و ما العمل و إما و لأجر الصدية معلو مات كثيرة ، لا تعليط قهم الني ذكر وها ومن دلك ما عبد لا سياء صاوات الله عليهم من علوم ، أرادوا إجراء ذلك على قالونهم الماسد فقالوا. لبي له عوة أقوى من قوة غيره ، وهوأن يكون تحيث بال لحد الاوسط من غير تعليم معلم ، فيذا تصول أدرك مثلك القوة الحد الدى قد يتعسر أو يتعار على غيره إدراكه ملا تعليم ، لأن اوى الالمس في الإدراك عربحدودة ، فعلو المانحبر به لا سياء من أساء العيس إعاهو بواسطة القياس المصلى ، عاملة عرب في المور معينه محتصة جرئيسة كليه كانقدم ، وهم يسدون دلك و الرسل أحبروا بأمور معينه محتصة جرئيسة ماصية و حاصره و مستعمله ، فعلم بعد أن ماعده الرسل في كن و اسطة لقياس ملطى بن حمل من سياعل الله عن معلوا كبيرا ،

وقد سن عا مر فساد ما دكروه من المنطق من حصر طريق العهمادة وصوره وسن أنهم أخرجوا من لعنوم الصادفة أخل وأعظم وأكثر مما النتوه وأن مادكروه من أنهم أخرجوا من لعنوما قليله حسيسه لاكثير ذو لا سريمه وهده من مة العوم ، فيلهم من أخس الناس علما وعملا .وكفال بهو دو المصارى أشرف عما وعملا مهم من وجوه كثره والعلممة كاما لا يصير صاحها في درجة البود والنصاري بعد العسم والشديل فصلا عن درجهم قسن دلك ، وقد أشد ابن فضيري في اردعي الشعالان سبد

قطع الاحوة من معشر به مرص من كتاب الشما وكم قلت يا قوم أنتم عبلى شما جرف من كتاب الشما فها إستهاموا مسها رجعا إلى لله حتى كبى فاتو عبى دين رسطاطليم من وعشا عبى مله لمصطبى فإن هيل : ما دكره أهل المنطق من حصر طرق العلم ، يوجد نحو منه في كلام متكامي المسلم ، بل مهم من يدكره نعينه إمانصار اتهم، وإما سمير العمارة عالجوات ، أن لسن كل ما يقوله المتكلمون حقا ، بل كل ماحا ، به الرسل هيو حق ، وما قاله المنكلمون وعياهم بما يوافق دلك فهو حق ، وما قالوء بما يحالهه فهو باطل ، وقد عرف دم السلف والأنمة الأهل النكلام المحدث .

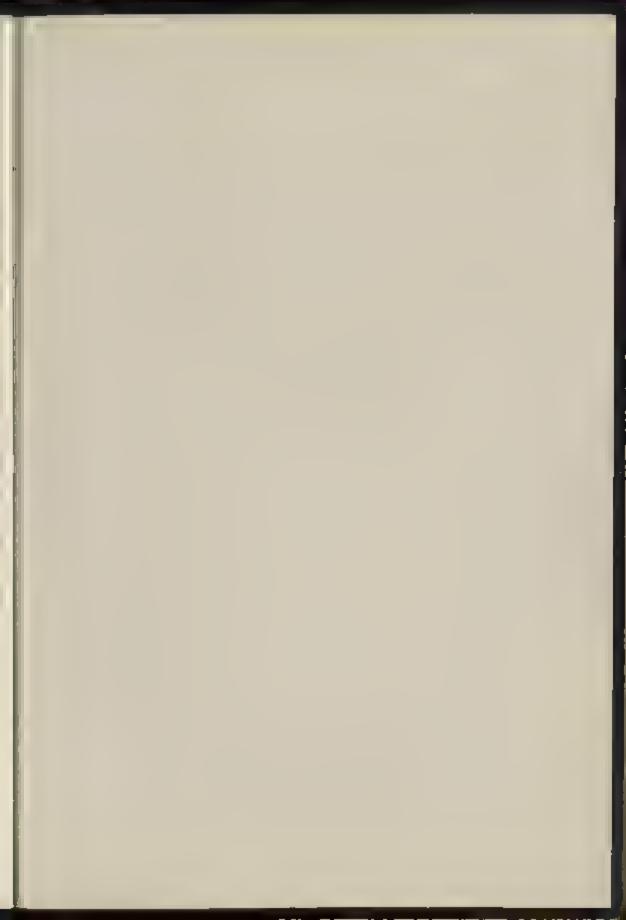
قال : ولعجب من قوم أرادوا برعهم نصر الشرع يعقولهم الشاقصة وأفيستهم الفاسدة . فكان مافعلوه ، نماحر أ الملحدين أعداء الدين عليب ولا لإسلام نصروا ولا الأعداء كسروا . ثم من العجائب أنهم بيركون أساع الرسن المعصومين لدن لا يقولون إلا الحق ويمرضون عن تقليدهم ويقلدون ويساكنون (١) محالف ماجاؤا به من يعلمون أنه ليس بمعصوم ، وأنه بحطي ، تارة ويسيب أحرى ١٠ ، « لله الموفق نصواب

4 4

هذا آخر ما لحصه من كتاب اس سمه الا قد أورد عدرته للعصه من عبر نصرف في العرب كرا الله ولا عبر نصرف في العالم و حدوت من كما به السكتير، وبه في عشرين كرا سال ولم أحدف من المهم شيئا الله المحدوت ما لا تعلق له بالمقصود النادك إستطرادا أو ردا عني مسائل من الإهيات و تحوها أو مكررا أو نقصا لعبارات العص أو ردا عني مسائل من الإهيات و تحوها أو مكررا أو نقصا لعبارات العص المناطقة المرابع وادا طالع كل أحد المناطقة الموسين الماطقة المحتصر، استفاد منه المقصود بسهولة أكثر عايد ركة من الأصل فايه وعراضع المائحة المقادات الحد والمنة المحتورة المحتورة الحد والمنة المحتورة المحتورة الحد والمنة المحتورة المحتور

<sup>(</sup>١) ق الاصل يقلد ويساكن ولملها ويقلمون ويساكمون

<sup>(</sup>٢) أرجع لى على سامي النشاو . تقد معكرى الأملام للمحلق الإسططاليس . ( محمت العبيم )



## فهرس الأعلاد

ar a reces to the ju ( ) As a firm and gar tal 1961 . P. Jakes (~) يطو د کسيات پ 1.24727 TAY A LATERY S A 333 (4) \$ 705 To 1 a Au o to and the state of the same 1 7 7 5.

TETLETTATIVE A F ( ---- )

الله المن الرقالة الأسا ري د خيان هد ۱۳۰ کال. TT 1 4 4 74

41 (1211) . 1 (-1 لامكام رواد الاناد Ser + Lay Ly

York State State of the State o 

The second of the second second أسطو أعبطيس مفادات TINGTED YES TERROS PIRTOS TO TO THE PARTY OF THE PARTY O TET STY A . TYP

رفشت إدارات \* 14 J' /- J' JA المعلق بالرافق المائل فالمراكا الاستان ورم الأماري المراشلي عربي الأماري الأماري Attack Mas your role

TYP L Y L

الدمن - تؤرج ١٢٠ ١١ د ١٢٠ ١٤١ ١٤٠ (3)

الرارى ــ النقر الدنن : ۲۰۸ و ۲۱۲ و ۲۲۷ الرام الرافقة : 15 و15 و 10 و 11 و 14

TON UP IN

(0)

APRESTS DEATH OF JE 3A (25) 30 (45) 6 (45) ان رولان أوعجا حدى 1 ان بي اد سا و څخه غده لله ۱۹ و ۸

( 50)

اكي الواهان الاواقار والاولاد سيد بن أن وقاس ١٠٠٠ و١٠٠٠ ا سادان لسد ۱۳۹۰ و۱ ۱۳۹۰ سهر راکتوری ۲۱ و ۲۱ ۱۳۱۱ ۲۱۹ 50 6 122 108 8 300

10A) 17 , 1 4 4.6 W Water TEX JAMES TO GRAND TO SERVICE IN

سده النصيصي 2 ۱۳۳ و ۱۳۳ السروردي " ۲۹۰ و ۲۰

سلاق بوسید ۱۹۰ - ۱۹۹ ز۲۲۲ Termination Yang Yang Yang trag Pitto To ........

TYES TO S YAR S YAL S TAT S TOY TATASTA.

(ま)

جار بن ميد الله : ٢٩ - ١٤ ه ١١٢ عام ١١٤ ع ١١٤ حاليتوس تا ١٣٢٧. احاق د ابرعلي: ٢٠٦ ١٩٩٠ د ٢٠١ وحالا الرعائد الديادة ديم ودوع والادار والاوروانية Y + Yبن الحورى ١٨٣.

( 5 )

كوهاي المامين سمما

خرفية البطاني الا اغس العرى ١٢٠ - 15 أوالمن الاعدى الالبلاط بيعا منس الدام ١٤ ۽ ١٩ - ١٩ ١٣٠٠. وحوه 🖚 دم المنظم 🕒 ۱۳۰۰ کات

> مين بن جعتی ۱۰ ARRIVATE CHARLEST LAND

(7)

سالدين رامان معاواه المراوية الخارب على ۱۹۳۳ المطابق الموسطان حال محدث فا الا ا عوب المددي أو كا ١٤٢ م الجَبِل بن أنه ١١٨. الخرتجي الاعتمادات ( 2 )

> الدارمي ۱۷ الوالمرمات معمعهم ويداي آساري ۷۹ ( > )

أبر در الظاري ١٨٠ ١٨٠ ٢٠

عند الله ين عبر ١٤٣ و٢٥ و٢٩ و٢٩ و ١٩٥ و ١٠٥ خيد الله بن عبروت ٢٧ و ٢٥ و ١٥ و ١٩٥ و ١٠٥ عاد الله ابن لما [] ( ١٩٧ و ١٥ و ١٠٧ و ١٩٢٢

ا أون عشل : ١٠٠٠ و١٠٠٠

عدد الرحل مرده كم بن هشارالأمياي (۱۳ عبد الرحق بن ميدي 2 ۲۲ و ۱۷۹ و ۱۳۱ و ۱۹۶ د د ۱

ا أبوعس بن البلاء : ۲۳ و۱۹۱۹ مسر بن عبد البراء - ۲۷ و ۱۹۰۰ و ۱۹۲۹ و ۱۹۲۹ ۲۳۰ و ۱۹۷۵ و ۲۲۷ و ۲۶۵ و ۱۹۵۲

العلاف د ۱۰۳۰ علی می آبین طالب تا ۱۳ و ۱۷ و ۲۷ و ۲۹ و ۲۹ ۱۱۸ و ۲۲ و ۱۲۶ و ۲۲۱

(ع)

عالم بن على 1 19 و 11 عام ، ١٨٣

ا الداني بيد أمر حامد 171 و17 و18 و 184 و 1844 17 كاركانا و177 و177 و177 و177 كاركانا

178 2 June 28 (44)

غارای : ۳۲۱ فاشه (الزمراء) ، ۳۵ و ۳۹ و ۴۷۱ معمه لت آبی ماشم (الجاشی) : ۲۷۲ این تررک : ۲۸ و ۲۰۱۶ و ۲۵ (0)

לבולאט : או פאר פוד פאר פאר פאר פיד פיד יד פוד פיד פיד בוד ביד -- ודפיה יא ביד בו או באר בידי בידי לדדי בדיר יא ביד ב

أبو شاءة : ٢٠٠ شريك بن عبد الله القاشي : ١٩١٦ و١٩٠٠ الشهرستائي \* : و ه :٢

( ص ) مالع الرى : ٧٨ ابن الملاح ( الشهرراري ) - ٢ و٤٠٢٠ ٣٣ و ٢٠٠ الملاح المقدي : ٨ و ٩ و١٢

> (ط ) ابوطال المكن: ١٣٦ و١٣٦ العابري: ١٩٧ و ١٩٧

الطوس 🚥 عمير الدين : ۱۳ و ۱۹ و ۲۰۱۹ و ۲۰۱۹

عائشة (زوج التي صلى الله عاء وبدار ، ١٩ ١٩٠١ م و ١٩١٤ م ١٩٣ اس عبد الر = أنو همر . ١٣١١ و ١٣١١ و ١٣٠٥

۱۳۱ و ۱۳۷ و ۱۳۹ بازه مد نجار ( کاشی للمرانه ), ۱۹۰۶

مداقة بن أعد بن بدين أعه و١٧

that to be a first and

عداقة بن سنا ٧٠

هید آنک بن حماس تا ۳۹ و ۱۰ و ۱۶ و ۱۶ و ۱۶ و ۱۶ و ۱۶ ۵ و ۲۷ و ۸۱۸ و ۲۸ ومستن بن کم اس ۱۹۹۸ کا 100

112 11 ( ) F / F W 3 , 4 + 4. 12 30 1 أس المسيري - ٣٤٣ Pritt 51 Laz وطلهما الأمل سيمني الهواله (2)

MERCHANISCH BARR 32 4 35 2 38 2 42 Marie Sare .-Bulliance by the college Co

كسيان دار لا ما ا اليكاس ( أو غ) ا " كارى ( عوب بي سحق العيد، ف) ١٨٨٠ man you at a name

[ + ]

to, rister dear will

ماتك بن أسى ( الإمام) ؛ جو م جوم عود ARTHUR TO STREET, ARTHUR DE THE AN AMERICAN THE A STREET AND مان این او سن ۱۹ ۱۹۹ الافتدراني خير) ( ۱۹۵۰ - ۱۹۵۵ (۱۹۵۸ -

محد بن موسی الترازی ۲۰۱۰ محدين للمشهر والعا 110 6 10 6 1, 18 , 15 1 1 3 C TA ( Table 24 to ) ) a tra , ri sir s it was week s the to loath in which A TRAINER ATA 6 TO 12 DE TO ATA

tre . rre . Fe . . g . . . المرين لمتراكية فقفقة 31.444 17 1 121 6 15 x 1 2 1 2 1 2 1 3 1 1 1 1 28.5

> ( 4 ) ال النافية الحمل . إن الماريخ والخمي العالم عاهان فافر 🐞 💮 الدين داحا

New yourself in الايامي أأواكما القسن بيامرس الالالا اودي کاي لاي ۱۶ ۱۶ ۲۰ ۲۰ ۲۰

(3) Share White and 7 111 JE 71 ( # )

16864 A27 (24) محصی سپتی ۱۹ ۲۰ م ۱۷ میلی آیا می عداقت بن مجد 31 68 44544 83 44

TAKE AT A VT. 10) غروی 💳 فید بن أحد : ۷۹ محجي س أي كثير الجاسي ١١٥ ، ١٢٥ CALCEL ATTACKS ATTACKS محمي بن ساء أنع تلي - ١١٩ AL GREENSTER EASTER محتى بن بدائد بن يرمك الايام يه اله منام بن ميد اللك : ١٧٥ 47: gk in gk ( 9 ) " ونعلى العاصي ١٦٠ - ٢٤٠ وكنم بن له ج ١ ١٤٤٠ والله بن الاستار : ۲۰ أووست ١٠١١ ١٠٠١ ابن واسل ( القلبوف) : 711 وحدان أساط ١١٦ وهب بن مده ۲ مره د ۲ دور وس س شه لاقل ۲۱ م ۱۹ ، ۱۱ ،

173 - 57

أحاره بن مبيل ١٩٣٨.

## فهرس الكب

جامد الن وهب ١٣٨ العالم والتقسير في أسرف في علم الله آن: ١٢ مهد التركية في تجريد النصيحة (السياطي على T Y + 5

(7)

الميحة عراداك فيعه العبر المدمين داكات ET & TA & TY حد المثقى أرسطو ٨ عروف من الماسير عطاء ومحاهد وأسيعاب 174 : who wi مكه الادراق: المروردي المترك : ١٤٤  $(\tau)$ 

اللق أمال الماد المعاري ٦١٠ (2)

ees : will all the درائق للمائل: بركارات ١٤٤ (2)

وم الدكلاء المروى ١٩ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٢ ، A A . . AT

( ) )

رموز الكتوزة الأسى: ٢٤٤ (ش)

الراف أسيدان الداري الططيل فيتدادي 9.27

 $\{ 1 \}$ 

Marie 126 B 184 AL الاراء والديانات التواعق افاتا الاسرار عليايها عاف أصوب السنجة الالكواني بالداد والالتا

الأنصار لأهل عديث الني سبدي، ٣٣ -

الأسدة بن الناس الا ( -- )

البت الاصمى ٢٢ يال المرد ابن صد الد ١٣٧ ( -----)

بار على الله الله الله الله W 400 51 ويم بي هـ ک ١٧٠ ت خ ا ن کبر ۱۳،۱۲۰ ال یع کمیر ۱۰ المعاری ۲۲ A sand Golfe ! 1 Land 1 2 . و في مشخكين القرآن ... إلى فقاله

كدكهانعه مد التبرغة البين الإعان والربدته الدالي الهم الرماية ة الحارث الحاسبي تامهم م من العلاسة 1 الرالي ٢٨٦٤ عييس عليس، أي أخوري ١٨٢

(7)

عامر سفال الثروي ١٣٦٠

کتاب فی الملاف : این خواز منداد السری ۱۳۷ کشت آمراز البطق : الموعیی ۴۳۵ کامت الاسر را وهنداته الاسراز الماللانی ۱۹۵۰ کابیه ودمة ۱۹

( 6 )

دالد للعرصة فرارد TEE
اعداد العرصة في الكالم المحدد المرافي TAT
اعداد الدرافي TAT
اعداد الدرافي TAT
الدرافي الدرافي TAT
الدرافي الدرافي TAT
الدرافي الدرافي TAT
الدرافي الدرافي TAT
ا

(0)

مبيعة أهل الأعان في الرد على منطق اليو بان دي تيمية: ٢٠١٠ ٢٠١ شرح الهذب : النووى : ٤٠ شرح لامية (نعجم : السفدى : ٨ الشفا : ابن سينا : ٥ = ٣٤٣ الشريعة : الاجرى : ١٣١ ( ص

صحع مسر ۲۰۸ مجيع المغاري ۲۰۷،۵۹۲ صريع المئة : إن جرر الطبري ۸۵،۵۵ هـ۵ صونالمطني والـكلاء عن تن المحان والاكلاد السيوطي ع

( ط ) سمات ــ يحك ۱۷۷ ٪ طبقات : ابن السلاح والروى ع طفات المنسرى : السيوطي ه

طالات المنظرى: السيوطي ها طبقات الحاق: السيراق ١٩٩ (ع)

لمر : القمي ١٠٠ . ١٠٠ . ١٠٠٠

( ع ) الدية على اد كنا د الطاري ( و و ( ف ) اشارى مى الملاح : ۲

(3)

الفسطاس المستقد الديلية ١٨٦٠ القول المشرق المستوصى ١ قول الديوب. أوطال ماكبي ١٣٢٤ ١٣٢٥ (ك)

السكير : الطبراني : ١٧ كتاب مسرو بن واشد الستماني ١٣٦ كتابـكى الا،ر - ان جريج ١٣٦

## مطنوعات محقق الكتاب

۱۹ اعتقادات فرق المدين و الشركي بعد الدن الداري
 بد والحقيق بعلى من ب (طبعه القاهرة ١٩٣٨)
 ۲۷ صول المنطق ، كلام حلى بد بوسي و محتصل مديدة أهل الاسارة الداري على مديد الداري مديدة الدارية الدار

ه ملتي على سأدي الله الله الله الله ١٩٢٨ .

ر حت اعلی میں ۔ ۔ ۔ مسلم ان الا الام عمال کی انتظام ہے۔ از حت اعلیٰ م

ورعي سمي الشراء كالممكر الأسام والمسلفة الإسلامية في سمي الكرار عال السم )

ه) عن سامی الشار وعاس ۱ مل هاه بای العامل الوالی و لاساهم ب الحال العام)

# – ۲۹۰ – تصویبات

صواب	<u> </u>	سطر	Sour
الاشتعار	بالاشتمال	X+	₹
يطمون	نطيمو ا	17	4-
أما	Le .	Ł	*1
VV1	VII	۲هامش	
السحاب	السحاب	4	\$ 7
اصح	الصح	۸	47
اطعثت	مفتت	17	37
J	K.9	1	٧V
للاقيص	سجص	4	44
الماورة	البافر ه	14	٧.٧
بنعص	فعص	18	1,4
ق	من	۲	£+
بشدي	ستدي	•	1,4
وعا	k.	144	ξ£
المبح مو	والصحابة	7	£V
النجاه واهلكة	و لنجاة التهاكة	•	- 53
ر کلام	بالبكلام	4	٧٤
ورع	ودع	۲	٧٤
الاسترايبي	الاسفرايني		4 44

صواب	1	سطر	ineo
textes	teles	۳ شامش	AT
l <sub>i</sub> bistoire	1'histior	۳ مائش	AY
المسنة	أشه	10	A4
فن	فيد	11	- 55
و بيئت	ونست	v	117
الحوى	المدى	£	144
سر ایه	سر ایه	٦	1/10
الأداء	اللداي	ې هامش	142
" صود	القصور	14	Y E
ميلاس د	بالكله	3.6	4.5
يفرقه ا	يعرفها	4	7+7
موافهه	مغو لفه	۽ هامش	<b>711</b>
الدون	ر يا	14.	441
Armb I	4	۾ ۾ مش	450
+ س	ولسب	1.5	414
فألهر س	المدس	٠,	77.
\$104	teles	العاملين العامل	TAA
theirs on t	Ceoncerns	٧ هامس	¥ A 4
لين ما	l.a	۽ هامش	117%

و بعض هنات أخرى لا نخني على القاري. .

#### استدرا كأت وتعلقات

عس م فی مفد مه الباسر به السطر ۱۹ و من کمه اهدامه السام المعول فی أسباب الرول) هما سفط که به أما صحه العدر ( و من کسه الحدة دعسم الفرآن وقد نشر هذا المسير و على هامشه به لباب التقول فی أسباب الدول) صن م به فی مقدمة الباشر به پلاحظ أتنا لم تذکر سوی هذب الدکتابین و تحق تعلم أن تلم هر و عبره

ص ع هدش درك أن السوطي أحداً في سنة الدو إلى مطعور لأن السطحر على مابدكر بادوت كورة ببلاد فارس أما بلداً رستموا حقيقية فهي السناجة الداء أو المطاعارة دعي ماد كر اس المديم دعو أما سساول و هو ، إن من محمل أن مكون صطحر هي صورة أو تعديلاً عر ببالكلمة السحير للوريسة وقد تعود المؤرجون العرب فسنة أرسطو الها فسمسة بالمحمد عالمة عدن السوطي أكثر من أنه نامه،

ص ٢ - عامش و - نصلح إلى ـ عامش ٢

ص ٧- ه مش - ١ - معل يي ص ٥ كيمش لوهم ۾

ص ٢٩ ـ سط ١ ـ فلال أسال" ول بال هكدا في الاصلـولفلها فلاك أسال الرول بات أو أن سكون كا هي لاكن العمل أو الصفة قد تتبع أحيانا لملضاف اليه ـكافي ـ ورحه ربك فريب ـ

ص ۲۶ سطر ۱۲ ہے واُلفاظ العرب مبینہ علی ۲۸ حرف وہی اُنھی طرف اللسان ۔ هکدا فی الاُصل ۔ وقد آثنتها کا ہی ۔ ولعلها ۔ وہی اُنھی طرفی انسان ۔ اُو وہی اُنھی حروف ائلسان ص ۲۹ سطر ۲ یضاف إلی روضحکه روضحکه ـ أحری ص ۴۵ سطر ۷ ر

ص جع سطر عء وأحسن الهدي \_ يضاف الهم \_ هدى فتيكول أحسن الهدى ، هدى

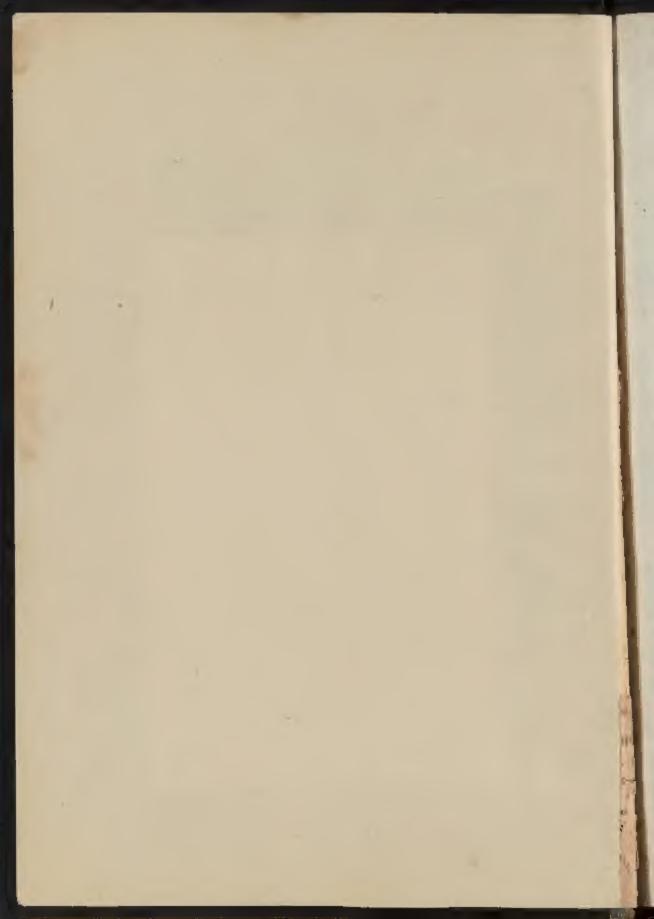
ص وهم السطر الأخير من المتن .. يتناف بعد المسار إ كابه - متن ــ

# بقية تصويبات

الصواب	الحصأ	السطر	الصفحة
تتي لد _ أحمد	تني بر أحمد	7	٩
A V07	AVII	۲.	4.1
اهروى	النووي	۰	**
ې صو په	ے مثو په	75 A	47
عل نوح الجامع	عن	í	TY
عدالله إن حساس ربيعة	عدالة بالمعة	1A	**
ب حسان X المسرى	بي حسان الحري	19	44
أبو سعيد النصري			
سعدان آسم	سعف کم کم	14	27
، الأردى أمر محمد	المرادي أنو محمد المصري	W	11
المصرى و من هو المؤدب)			
معد کر ب		336	٤٧
عدالة عون المرق	عون ۾ عبد لله ۾ عشة	7.4	01
لصرى ساق سة ١١٥١هـ			
man a	+ 24	73	70
× عندان في منع مصرة	للعروف بالمصنع م	4.4	c٣
للوق سة ربوره			
والعبه بي أد منعيد المصري	× الحسن	14	٠V
4 1/4	4141	۲	7.1
×⇔حبيي	له س	**	٦٢

	الصوب	الحطأ	البطر	الصفحة
المصرى	عد ځار .	له الحارب لمري	۱۲ عد ل	3.5
	A IAY	PAIG	٧.	٧٦
	A 149	PAYE	**	۸۱
	هدا آله	مة الله	10	14.
	الما حكى	الشافعي	۱A	Yto
5 A YAY	توفي عصر سنة	يدكر تاربح وفامه	٦ . ٠	107
کان وغیرہ	قالم أن حل			
42.	ال فيم الحو	الهائميم الحوابة	۲+	YAY
	بلاط	دمرجع الأساأة	في سر	

سفت طر القراء أن للطامة عار مسئولة عن تصحيح الكناب الدألة يوجد بط بالارقاء في نهاية لكناب



### COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES

This book is due on the date indicated below, or at the expiration of a dofinite period after the date of borrowing, as provided by the library rules or by special arrangement with the Librarian in charge.

DATE BORROWED			-
O-12 BORNOWED	DATE DUE	DATE BORROWED	DATE DUE
		-	-
		-	
			-
C28 747 M100			-



